

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ہفت روزہ

انصرت

لاہور

۳۰

اتوار ۲ اپریل ۱۹۶۹ء



ملک: محمد حنیف رامے

فوٹر: مجید میر

۳۰ پیسے

پڑھنے والے لکھتے ہیں



تنقید کا شکریتہ

میں اس بات کے لیے آپ کا شکریہ ادا کرنا چاہتا ہوں کہ آپ نے ہمارے چیمبر ڈیپارٹمنٹ کانس ایڈائنڈ سٹری کے خیالات کو تنقید کے لائق سمجھ کر نصرت کے چھ اپریل ۱۹۶۹ء کے شمارے میں اہمیت دی۔ چیمبر کے ایک سربراہ کے طور پر مجھے بہر حال معاشی نقصانات کا جائزہ لینا ہے۔ البتہ آپ نے اس سے جو نکتہ اخذ کیا ہے وہ بلاشبہ حب الوطنی پر مبنی ہے۔ میں یہ عرض کرنے کی اجازت چاہتا ہوں کہ میں بھی اتنا ہی محبت وطن ہوں۔ گو ایک پاکستانی کی حیثیت سے یہ میرا ذاتی اور انفرادی معاملہ ہے اور جہاں تک اس چیمبر کا تعلق ہے میں کچھ سمجھتا ہوں کہ یہ تنظیم بھی ایسے اشخاص پر مشتمل ہے جو اتنے ہی قوم پرست ہیں اور جن سرزمین میں جیتے ہیں اس سے محبت رکھتے ہیں۔

بہر حال آپ نے ادا کی گئی حالت حاضرہ میں جو تبصرہ کیا ہے اس سے متاثر ہو کر میں آپ کا شکریہ ادا کر رہا ہوں۔

یوسف - ایچ شیخ زئی صند چیئرمین کانس ایڈائنڈ سٹری کراچی

گئے دن کہ تہا تھا میں انجمن میں

مال روڈ سے گزرتے ہوئے ایک ٹرک بورڈ پر نظر پڑی۔ خیال آیا کہ ایک سوشلسٹ پارٹی کا اضافہ ہوا ہے۔ قریب جا کر جب بورڈ پڑھا تو معلوم ہوا کہ سوشلسٹ پارٹی کا بورڈ ہے جس کی زمین کا رنگ بالکل وہی ہے جو بھٹو صاحب کی کتاب پاکستان کی سیاسی حالت کا ہے۔ یہی نہیں اس پارٹی نے اپنے لیے اصولی زمین بھی وہی رکھی ہے جو بھٹو صاحب کی تیار کردہ ہے۔ اس کا مشورہ تقریباً وہی ہے جو پاکستان پیپلز پارٹی کا ہے۔ اس کا نعرہ سماجی اور اقتصادی انصاف۔ بھی اسلامی سوشلزم کا ترجمہ ہے۔ اس پارٹی کے سربراہ نے بھٹو صاحب کی پیدا کردہ سیاسی فضا میں انہی کے الفاظ اپنا کر غامدہ اٹھایا۔ لوگ سمجھتے رہے بنیادی طور پر شاید دونوں کے نظریات ایک ہیں۔ پارٹی کا اعلان کرنے کے بعد پارٹی کے انہوں اور مقاصد بھی تقریباً وہی رکھے۔ تو پھر ڈیڑھ اینٹ کی مسجد الگ کیوں؟ جب کہ ایر مارشل صاحب یہ کہہ کر چلے تھے کہ وہ سیاسی جماعتوں میں اتحاد پیدا کر کے

ان کی تعداد کم کریں گے؟
شیخ ضیاء الدین سرکل روڈ - کلاہوڑ

ترقی کی ٹھوس بنیادیں

نصرت (۲۹) میں کارنلیس رپورٹ کا خلاصہ پڑھا۔ پچھلے تمام عرصے میں اس رپورٹ کو حکومت نے عوام سے پوشیدہ رکھا۔ اس کو پڑھنے کے بعد احساس ہوتا ہے کہ کس قدر ستم ظریفی ہے کہ جب بھی ملک و قوم کی ترقی کے لیے بہتر تجاویز پیش کی گئیں ان کو محض اس لیے رد کر دیا گیا کہ مخصوص مفادات سے ان کا ٹکراؤ ہوتا تھا۔ رپورٹ میں ماہرین فن کو وہی مقام دیا گیا ہے جس کا مطالبہ وہ پچھلے چھ ماہ کے دوران کرتے رہے اور جس کے وہ حقیقی معنوں میں حق دار ہیں۔ جب عوامی جدوجہد کے دوران چیف انجینئر کے درجے کے لوگ بھی جیس نکال دیے تھے تو وہ تنخواہوں میں اضافے کے مطالبے میں اس رپورٹ پر عمل درآمد کا مطالبہ کر رہے تھے۔ امید ہے کہ مارشل لا حکومت اس جانب خصوصی توجہ دے گی تاکہ ملک میں ٹھوس اقتصادی ترقی کی بنیادیں رکھی جاسکیں۔

الطاف حسین رضوی، بند روڈ، کراچی

پُرانی قیادت کا تازہ خطرہ

آج سے چھ ماہ پیشتر ذوالفقار علی بھٹو نے عوامی تحریک کا آغاز کیا تھا اور اس تحریک کو قابو میں رکھنے کے لیے انہوں نے انتخابات کے ذریعے کو اپنانے کا ارادہ ظاہر کیا تھا۔ طلباء، وکلاء، اساتذہ، صحافی، ڈاکٹر، مزدور اور کسان ایک آواز بن کر اٹھے تھے۔ پوری قوم جاگ اٹھی تو پرانے سیاسی لیڈر جو اب تک خاموش تماشائی بنے بیٹھے تھے ان میں آ شامل ہوئے اور قوم کو یہ یقین دلانے لگے کہ جب تک ہمارے تمام مطالبات نہیں مان لیے جاتے، ہم انتخابات میں حصہ نہیں لیں گے۔ عوام ان کے ماضی کو جانتے ہوئے بھی سوچنے لگے کہ شاید دس سال کے عرصے سے انہیں ہمارا ہمدرد دیکھا گیا ہو۔ لیکن جب گول میز کانفرنس ہوئی اور یہ لوگ عوامی مطالبات کو منوانے کا لیبل لگا کر اس میں شریک ہوتے تو یہ بات ہر شخص پر روز روشن کی طرح عیاں ہو گئی کہ ان کو خون میں غلطیاں، بیچاں طلباء، زبوں حال وکلاء، ڈاکٹر اور اساتذہ ننگے بھٹو کے مزدور اور کسان اور زنجیروں میں جکڑے ہوئے صحافیوں سے کوئی ہمدردی نہ تھی بلکہ تمام جدوجہد کرسیاں حاصل کرنے کے لیے تھی۔

چیف مارشل لاء ڈپٹی کمشنر نے یقین دلایا ہے کہ پرامن فضا قائم ہو جانے کے بعد سیاسی پارٹیاں کو مکمل آزادی دے دی جائے گی تاکہ آزادانہ انتخابات ہو سکیں۔ دیکھنا یہ ہے کہ یہ آزادی مل جانے کے بعد ان سیاسی رہنماؤں کا عوامی ہمدردی کے نام پر کون سا روپ ہو گا۔

مشاہدہ پوینٹ - پیپلز کالونی - لائلپور



اقبال اور سوشلزم

۲۱ اپریل ۱۹۳۸ء کو جب علامہ اقبال فوت ہوئے تو پنجاب میں قائد اعظم محمد علی جناح کے دست راست ملک برکت علی نے اظہار تعزیت کرتے ہوئے کہا تھا: ”اقبال فوت ہو گئے وہ فانی الاسلام اور بچے سوشلسٹ تھے۔“

اقبال کو ”سوشلسٹ“ کا خطاب اس لیے نہیں دیا گیا تھا کہ وہ کسی سوشلسٹ پارٹی کے بانی یا قائد تھے۔ ان کی سوشلزم کی بنیاد یہ تھی کہ وہ اسلام کے اقتصادی نظام کو سوشلزم کے قریب پاتے تھے۔ اس کے علاوہ انہیں اپنے ہم وطنوں، خصوصاً مسلمانوں کی غریبی پر رونا آتا تھا کہ اسلام کی اجتماعیت میں اس کا کافی علاج ہوتے ہوئے بھی لوگ بھوکوں مر رہے ہیں۔ انہیں یہ بھی احساس تھا کہ ہماری سرحدوں کے قریب ہی سوشلزم کا جو تجربہ ہو رہا تھا اس سے غریبی اور مفلسی کا ناظر خواہ علاج ہو سکتا تھا اور یہ علاج اپنی بنیاد میں اسلام کی روح سے ہم آہنگ تھا۔

”اسلامی دنیا کے آس پاس اشتراکیت کی صورت میں جو نیا اقتصاد ہی تجربہ کیا جا رہا ہے اس سے اسلام کے مقدر اور اس کی اصل روح کے بارے میں ہماری آنکھیں کھل جانی چاہئیں۔“ (لیکچر)

اقبال نے سوشلزم کے تجربے کو غریبی اور مفلسی کے علاج کے طور پر دیکھا تھا۔ اس اعتبار سے کہا جاسکتا ہے کہ وہ سوشلزم کو صرف تقسیم دولت کا نظریہ نہیں بلکہ پیدائش دولت کا نظریہ سمجھتے تھے۔ غریبی اور مفلسی کا علاج اس وقت تک ناممکن ہے جب تک پیداوار میں اضافہ نہ ہو۔ سوشلزم غریبی کو تقسیم کرنے کا نام نہیں بلکہ رزق کی اس فراوانی کو جو درجہ بھینٹے کا نام ہے جس میں سب کی ضروریات کی کفالت ہو۔ اقبال کے فکرمیں یہ نکتہ شروع ہی سے واضح ہے کہ انسان کو بنیادی ضروریات کا تحفظ نصیب ہونا چاہیے۔ جب اقبال پنجاب کی صوبائی اسمبلی کے رکن تھے تو انہوں نے اکی جہانے کے تحت یہ انقلابی تحریک پیش کی تھی کہ جس طرح شہروں میں ایک خاص آمدنی ٹیکس کی چھوٹ دی جاتی ہے اسی طرح کم آمدنی والے کسانوں سے بھی مالیہ وصول نہ کیا جائے تاکہ غریب کسان بھی ایک گونہ شھ کا سانس لے سکیں۔

بہت کم احباب یہ جانتے ہیں کہ اقبال کی سب سے پہلی تعینف۔ علم الاقتصاد۔ کا یہی موضوع تھا کہ غریبی کیونکر ختم ہو سکتی ہے۔ اس میں اقبال نے کہا تھا: ”غریبی قوی انسانی پر بہت بُرا اثر ڈالتی ہے بلکہ ایسا اوقات انسانی روح کے محلا آئینہ کو اس قدر رنگ آؤد کر دیتی ہے کہ اخلاقی اور تمدنی لحاظ سے اس کا وجود عدم برابر ہو جاتا ہے۔ کیا ایسا نہیں ہو سکتا کہ کچی کوچوں میں چپکے چپکے کراہنے والوں کی دغراش صدائیں ہمیشہ کے لیے خاموش ہو جائیں اور ایک درندہ دل کو دہلائیے والے فلاں درندہ فلاں نظام ہمیشہ کے لیے صفحہ عالم سے حرف غلط کی طرح مٹ جائے۔“ (دیباچہ۔ نیا ایڈیشن، ص ۲۴-۲۵)

یہ کتاب ۱۹۰۰ء میں شائع ہوئی تھی جب اقبال کے شاعرانہ اور فلسفیانہ کردار کی ابتداء تھی۔ ایک عمر کے غور و فکر کے بعد ۲۸ مئی ۱۹۳۷ء کو اقبال نے جناح کے نام ایک خط میں وضاحت کی:

”شرعیت اسلامیہ کے طویل و عمیق مطالعہ کے بعد میں اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ اسلامی قانون کو معقول طریق پر سمجھا اور نافذ کیا جائے تو ہر شخص کو کم از کم معمولی معاش کی طرف سے اطمینان ہو سکتا ہے۔“

ان چند سطروں سے عیاں ہے کہ نظریہ پاکستان کا خالق اپنی ذہنی بلوغت سے موت کے لمحوں تک اس آرزو میں گھٹنا رہا کہ جس اقتصادی پسماندگی نے اس کی قوم کو نڈھال کر کے رکھ دیا ہے وہ کسی طرح دور ہو۔ اس مسئلے کا سیاسی حل تو قیام پاکستان کی شکل میں سب کے سامنے ہے، اس کا معاشرتی حل البتہ محسوس بنیادیں ملے نہ ہونے کے باعث لفظی طور پر دھندوں میں اچھا چلا آتا ہے۔ اسلامی قانون ہمارے سیاستدانوں کے لیے تو بھاری پتھر ہے ہی، ہمارے بڑے بڑے قانون دان بھی اسے چوم کر چھوڑ دیتے ہیں۔ مگر اقبال نے اس پتھر کی نشان دہی کرنے پر انکشاف نہ کی تھی، اس نے معقول کے اہم لفظ کے ذریعے اس بند خزانے کی چابی ہتیا کرنے کا راستہ

بھی دکھایا تھا۔ اقبال کا ہر سنجیدہ قاری اس حقیقت سے واقف ہے کہ قرآن حکیم اس کے یہاں ہر اصول کی اصل ہے۔ اللہ نے حکم فیصلہ کر دیا کہ قانون بس خدای کا ہے۔ (الانعام: ۵۷) وہی ہر معاملے کا آخری فیصلہ ہے۔ (آل عمران: ۱۰۵) جب یہ صورت ہو تو قرآن عزیز ہی دوسرے معاملے کی طرح اقتصادی میدان میں بھی میزان اور مستندیت کا معیار ہے۔ صرف اسے حرف آخر سمجھنا چاہیے اور ہر معقول بات خواہ وہ امام ابوحنیفہ کی ہو یا کارل مارکس کی، اگر قرآن کی کسوٹی پر سچ ثابت ہو سکتی ہے تو اسے قبول کرنے میں عار نہ ہونی چاہیے۔

جن لوگوں نے اقتصادیات کو انسانی زندگی میں خاص اہمیت دینے پر زور دیا ہے ان میں کارل مارکس پیش پیش ہے۔ اقتصادی منصوبہ بندی کا تو نام ہی مارکس ہے۔ اقبال بھی مارکس کے افکار سے گہری دلچسپی رکھتے تھے۔ اس کے بارے میں اشعار کہنے کے علاوہ اقبال نے ۱۹۳۱ء میں سرفرائس نیگ ہسٹری کو ایک خط میں لکھا تھا:

”اگر مارکسزم میں خدا کی ہستی کا اقرار شامل کر لیا جائے تو وہ اسلام کے بہت ہی قریب آ جاتی ہے۔“

حال ہی میں مغربی دنیا کے مفکروں نے مختلف وجوہ کی بنا پر مارکس کے نظریات کی جو چھان چھک کی ہے اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اس کے فکریں ایسے مقامات موجود ہیں جہاں وہ انسان کو پورے انسان کی حیثیت دیتا ہے اور زندگی کو پوری زندگی سمجھتا ہے۔ اس ضمن میں مارکس کے رفیق اینگلز کی ایک وضاحت کافی ہوگی:

”تاریخ کے مادی نظریے کے مطابق تاریخ کا فیصلہ کن اصول یہ ہے کہ انجام کا حقیقی زندگی کی پیدائش اور پیدائش نہ ہو سکے۔ اس سے زائد نہ مارکس نے نہیں سمجھی کوئی دعوٰی نہیں کیا۔ اس لیے اگر کوئی اس اصول کو اس بیان میں بدل کر رکھ دے کہ اس اقتصادی پہلو ہی فیصلہ کن ہوتا ہے تو وہ اسے ایک بے معنی، بے بنیاد اور لغو جملے میں ڈھلنے کا مرتکب ہوگا۔ اقتصادی صورت حال بے شک بنیادی اہمیت رکھتی ہے لیکن اس بنیاد پر جو عمارت کھڑی ہے اس کے گونا گوں عناصر۔ طبقاتی کشمکش کی سیاسی صورتیں اور اس کے نتائج مثلاً کامیاب جدوجہد کے بعد فتح یا بے طبقے کا قائم کردہ دستہ وغیرہ، عدالتی، سیاسی، عدالتی، فلسفیانہ نظریات، دینی عقائد اور ان سے چھوٹے والے سماجی نظام بھی تاریخی کشمکش میں اپنا اپنا اثر پھینکتے رہتے ہیں اور اکثر حالات میں اس کی تشکیل میں دوسرے عناصر سے بھی زیادہ اہم کردار ادا کرتے ہیں۔“

خود مارکس اور میں یہ صورت حال اچھا کرنے کے کچھ کچھ مجرم ہیں کہ نئے ادیب اقتصادی پہلو پر اکثر نادار و ادب حد تک زیادہ زور دیتے ہیں۔ ہمیں تو اپنے غماغوں کے خلاف اقتصادی اصول پر اس لیے اصرار کرنا پڑا تھا کہ وہ اس کی اہمیت کے منکوتے۔ پھر مارکس کو اور کچھ کچھ اتنا وقت اور موقع ہی نصیب نہیں ہوا کہ انسانی زندگی میں جو دوسرے عناصر کار فرما ہیں انہیں ان کا جائز مقام دلائے۔ یوں بھی جب تاریخ کے کسی ایک نقطے (اقتصادی تاریخ) پر بحث ہو رہی ہو تو توجہ اسی پر مرکوز رہتی ہے اور کوشش کی جاتی ہے کہ اسے بے عیب طور سے پیش کر دیا جائے۔ مگر حقیقتی سے اکثر ہوتا یہ ہے کہ لوگ یہ سمجھ بیٹھتے ہیں کہ انہوں نے کسی نئے نظریے کا احاطہ کر لیا ہے اور اب وہ اسے ملتا تو دلی جامہ پہنا سکتے ہیں کیونکہ انہوں نے اس کے بنیادی (اقتصادی اصولوں کو ذہن نشین کر لیا ہے۔ حالانکہ ہوتا یہ ہے کہ انہوں نے ان اقتصادی اصولوں کو بھی ٹھیک طرح سے سمجھا نہیں ہوتا۔ اور میں آج کل کے بہت سے جبردار کمینوں کو بھی اس الزام سے بری قرار نہیں دے سکتا کیونکہ ان لوگوں نے بھی اس سلسلے میں اتنی حیرت انگیز بوجس پیش کی ہے کہ (سیکینڈ ورکس آف کارل مارکس، ماسکو صفحہ ۳۲۱)

اقبال کے ساتھ مارکس کا ذکر یہاں اس لیے کیا گیا ہے کہ ان دونوں کو بہرہ دو انتہاؤں کا درجہ دیا جاتا ہے۔ اقبال کو شاعر کے بعد کچھ سمجھا جاتا ہے تو فلسفی، اور مارکس کو روکھے چھپکے دہریے کے بعد کچھ سمجھا جاتا ہے تو اس رُوی کمر نرم کا جدا جدا عرصے میں افراد بڑی حد تک معاشرے کے رگ و دم و دم پر چھوڑ دیے گئے ہیں اور زندگی کا مقصد یہ قرار پایا ہے کہ اقتصادی ترقی کی جائے۔ لیکن اقبال کے بارے میں اگر ہم یہ یاد رکھیں کہ اسے قوم کی اقتصادی ترقی سے بھی کتنی گہری دلچسپی تھی تو اُمید ہے اس سلسلے میں ہمارا ذہنی قفل ٹوٹنے میں مدد ملے گی اور ہمیں یہ احساس ہوگا کہ زندگی کا اقتصادی شعبہ ہماری سنجیدہ اور اجتماعی کوشش کا طالب ہے۔ اور اقتصادی شعبے میں اجتماعی کوشش کا نام سوشلزم ہے جس کی تعلیم مارکس نے دی تھی۔ بے شک انفرادی سطح پر ہم شاید ضرورت سے بھی بڑھ کر اقتصادی مفادات کی تلاش میں جُتے ہوئے ہیں لیکن جس طرح سیاسی آزادی کے لیے ہم نے کئی مل جل کر جدوجہد کی تھی جب تک اقتصادی پس ماندگی سے نجات کے لیے بھی اسی طرح کی اجتماعی جدوجہد نہیں کریں گے صورت حال بدلنے کے امکانات پوری طرح روشن نہیں ہوں گے۔

اگر بعض لوگوں کو ترک قرآن کا ایسا ہی جنون ہے تو وہ اقبال ہی کے حوالے سے یہ جان لیں کہ اقتصادی پس ماندگی بھی خدا کا عذاب ہوتی ہے اور اس کی مخالفت بھی ملت کے مجموعی طور سے سرگرم عمل ہونا چاہیے۔ کیا اس عذاب کو محض اس لیے مسطر رکھا جائے گا کہ اس سے نجات کے راستے کا نیا نام سوشلزم ہے۔

اقتصادی خوشحالی کی اجتماعی کوششوں کو مارکس کی تعلیم نے عام کیا ہے۔ اجتماعی یا سوشلسٹ یا کمیونسٹ نظام بغاوت زندگی کے اقتصادی پہلو کو اولین اہمیت دیتا ہے۔ لیکن جہاں تک مارکس یا اینگلز کی اپنی تحریروں کا تعلق ہے یہ حقیقت اب ڈھکی چپی نہیں رہی کہ اجتماعی یا منصوبہ معیشتوں کا ہستی بھی حقیقی اور وسیع تر زندگی ہو سکتا ہے۔

اس بحث سے ہماری اقتصادی زندگی کا جو منظر ہمارے سامنے کھلتا ہے اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ انسانی اور دینی زاویے سے

بھی اقتصادی شعبے میں ترقی کرنا ضروری ہے اور اقتصادی ترقی کے لیے اگر اجتماعی انداز سے کوشش کی جائے تو اس کا لازمی نتیجہ انفرادی غلامی یا زندگی کی کوتاہی نہیں ہوتا۔

یہی وہ مقام ہے جہاں اقبال اپنے دور کا سب سے بڑے مسلمان نظر آتے ہیں اور سب سے بڑے سوشلسٹ بھی۔ یہی وہ مقام ہے جہاں اقبال نے قائد اعظم کو قیام پاکستان کی ترغیب دیتے ہوئے ۲۱ جون ۱۹۴۷ء کو بستر مرگ سے نکھاتھا۔
”اسلام کے لیے اشتراکی جمہوریت (سوشلزم) کو کسی موزوں شکل میں قبول کرنا حقیقت میں اسلام سے انحراف نہیں بلکہ اسلام کی اصل پاکیزگی کی طرف لوٹنے کے مترادف ہے۔“
اور یہی وہ مقام تھا جس نے ۲۶ مارچ ۱۹۴۸ء کو چٹاگانگ میں قائد اعظم محمد علی جناح کے منہ سے یہ الفاظ کھلائے تھے :
”جب یہ کہا جاتا ہے کہ پاکستان کی بنیادیں سماجی انصاف اور اسلامی سوشلزم پر ہیں تو نہ صرف میرے بلکہ کروڑوں مسلمانوں کے جذبات و احساسات کی ترجمانی کی جاتی ہے۔“

ہماری دانت میں قائد اعظم کے ان الفاظ کو دہرا کر ہم یوم اقبال پر اقبال کو عظیم ترین خراج عقیدت پیش کر رہے ہیں۔ جب صاحب علم اقبال کے فکر کو مرد میدان جناح نے اپنایا تو اس سے بڑھ کر اقبال کو کوئی کیا خراج عقیدت پیش کرے گا۔ البتہ اب یہ ہماری ذمہ داری ہے کہ اقبال کے نوکی مزاج اور قائد اعظم اور کروڑوں مسلمانوں کے جذبات و احساسات کی ترجمان۔ اسلامی سوشلزم۔ کو کیونکر اور کب پاکستان میں نافذ کرتے ہیں۔

محمد حنیف رائے

عالمی جائزہ

نسیم احمد باجوا۔ انگلستان

صدر نکسن کے کا استقبال گندے اندھے اور ٹماٹر

پروفیسر میٹر لڈ لاسکی نے اپنی کتابوں میں برطانوی عدلیہ کی غیر جانبداری کا یوں اچھی طرح کھولا تھا۔ اُن کا موقف یہ تھا کہ عدلیہ بھی ہر مخصوص معاشی اور سیاسی نظام کے کل پرزے کی حیثیت رکھتی ہے۔ فاضل جج صاحبان جس نظام کی پیداوار ہوں۔ وہ اُس کی تمام اقدار کے محافظ ہوتے ہیں۔ یہ کہاں کا انصاف ہے کہ اس رجعت پسند کردار کو عدل کا نام دیا جاتا ہے؟ اب مجھے لاسکی اور ان کی سچی باتیں اس لیے یاد آئیں کہ لندن میں نکسن کے خلاف مظاہرہ کرنے والے نوجوانوں کو بڑی سخت سزائیں دی گئیں ہیں ایک ۲۶ سالہ کمپیوٹر انجینئر کو چھ ماہ قید کا حکم سناتے ہوئے جج ٹریٹ نے اپنے فیصلے میں امریکہ کی شان میں قصیدہ بھی پڑھا۔ ایک اور نوجوان کو سزائیں جرم کی پاداش میں دو ماہ قید کی سزا دی گئی کہ اس نے کھال ہوشیار می سے مظاہرین کا نقاب کرنے والے ایک پولیس کانسٹیبل کے آگے اس طرح اپنی ٹانگ بڑھا دی کہ عکاس مغل کا ایک مستند ناازم دوڑسا ہوا گر پڑا (یقیناً بے چارہ بری طرح گرا چکا اور اس حادثہ سے بہت تماشا بنی محفوظ ہوئے ہوں گے) بہر حال جو تہی سزائیں سنائی گئیں۔ چاروں خط ناک مجرموں نے اس صریحاً بے انصافی کے خلاف عدالت ہی میں تقریر کر کے شروع کر دی۔ مقدمے کی کاروائی سننے والے لوگوں

وسط ضروری سے بڑے کروڑوں تک یورپ میں اتنے اہم واقعات رونما ہوئے کہ ان ۳۰ دنوں کو عصری تاریخ میں نمایاں مقام حاصل رہا۔ گے۔ صدر نکسن جہاں جہاں بھی گئے۔ غضبناک مظاہرین نے دیت نام میں امریکہ کی جارحیت۔ یورپی معیشت پر امریکی سرپیچ کی بڑھتی ہوئی اجارہ داری اور بذاتِ خود ان کی آمد کے خلاف زبردست احتجاج کیا۔ لندن کے ہوائی اڈے پر حفاظتی انتظامات کی سختی کا یہ عالم تھا کہ نکسن کے خصوصی طیارے کو تھوڑے ایر پورٹ کے ایک اجاڑ اور بیابان حصے میں اتروایا گیا۔ گنتی کے سرکاری مہمانوں، اخباری رپورٹروں کی فوج ظفر موج (جن میں اکثریت امریکیوں کی تھی) اور پولیس کی بھاری جمعیت کے علاوہ کسی شریف آدمی نے اتنی دور جا کر وہ معزز، مہمان کا استقبال کرنے کی زحمت گوارا نہ کی۔ وزیر اعظم ولسن نے اپنی تقریر میں ”داس“ کی اتنی خوشامد کی کہ ٹیلی ویژن دیکھنے والے امریکیوں کے سر شرم سے جھک گئے۔ رہی سہی کسر ولسن کے بے حد مودبانہ انداز اور فدویانہ لہجے نے پوری کر دی۔ صدر نکسن کی روانگی پر بی بی سی نے تبصرہ کرتے ہوئے لکھا کہ دو دن پہلے لندن میں جو سکرس وائے آئے تھے وہ اپنا تماشا دکھا کر آج جا چکے ہیں۔

میں (امریکہ کی طرح) صیہونیت کے حامی یہودی کرڈ پٹیوں کا مختصر انتہا غالب ہے کہ اس کے معاشی دباؤ اور سیاسی اثر و رسوخ کو یہاں کی کوئی حکومت نظر انداز نہیں کر سکتی۔ یہی وجہ ہے کہ امریکہ کے بعد اسرائیل کا دوسرا بڑا سرپرست برطانیہ ہے۔ ہر سال برطانیہ کے یہودی سرمایہ دار اسرائیل کو کروڑوں پاؤنڈ چھڑہ عطیہ دیتے ہیں۔ جون ۶۷ء کی جنگ میں برطانوی حکومت کی چشم پوشی سے فائدہ اٹھا کر سینکڑوں قربیت یافتہ انگریز دسہ کار می یا نیم سرکاری اداروں سے چھٹی لے کر ایک دن کے اندر رضا کار بن کر اسرائیل جا پہنچے۔ ان دنوں پارلیمنٹ میں بائیں بازو کے ارکان دعوے پر دوست اور اسرائیل دشمن ہیں عربوں کی حمایت کے لیے ایک اعلیٰ سطح کی انجمن بنارہے ہیں۔ انہوں نے سابق وزیر خارجہ جارج براؤن کو اس کا عہدہ دار بننے کی پیش کش کی مگر اسرائیل لالی کا دباؤ اتنا زیادہ تھا کہ براؤن خواہش کے باوجود اس میں شامل نہیں ہو سکا۔ جو لوگ ہمارے ملک میں کسی نہ کسی شکل میں دیا اسلامی لبادہ اوڑھ کر سرمایہ داری کو رائج کرنا چاہتے ہیں۔ انہیں یاد رکھنا چاہیے کہ اب تو بین الاقوامی طور پر سرمایہ داری کا سفینہ ڈوب رہا ہے۔ جنگ ویت نام کی وجہ سے ڈالر کو سالانہ دل کے دورے پڑتے ہیں۔ پاؤنڈ بے چارہ تو ایک ۷۷ صد سے دائم المریض ہے۔ فرانک کے دکھوں کا آگے چل کر ذکر ہو گا۔ مغربی سرمایہ داری پورے دو سو سال ایشیا، افریقہ اور لاطینی امریکہ کے کوٹم اور وسائل کا استعمال کر کے اپنے نقطہ عروج تک پہنچی۔ اب جدید نوآبادیاتی نظام اس کا روج رواں ہے۔ مگر جوں جوں تیسری دنیا میں عوامی انقلاب کی آگ اس نظام کی رو پہلی زنجیروں اور سامراجیوں کی آکاس بیل کے حلقوں کو جلا کر راکھ کر رہی جاتی ہے۔ مغربی سرمایہ داری کے تابوت میں تیزی سے چنڈاں اور کیل پیوست ہوتے جاتے ہیں۔ پاؤنڈ کی قیمت میں کمی دفعہ کمی کرنے لگے جہیزوں میں اضافہ پر پابندی لگائے، عالمی بنگوں (یعنی امریکہ اور جرمنی سے) سے اربوں پاؤنڈ قرض لینے، برآمدات کو بڑھانے اور درآمدات کو گھٹانے، ٹیکسوں میں بے شمار اضافہ کرنے اور مشترکہ منڈی میں شامل ہونے کی سرکردگی کو شش کرنے کے ساتھ ساتھ مغربی یورپ کے ساتھ ملک پر مشتمل، آزاد تجارت کے حلقے کے قیام کے باوجود برطانیہ اپنے معاشی بحران سے نجات حاصل نہیں کر سکا۔

میں نے ان دو سالوں میں یہ دیکھا ہے کہ دوسری سامراجی طاقتوں کی طرح برطانیہ معاشی بحران کی دلدل سے باہر نکلنے کی بجائے اسی میں اور بڑی طرح دھنسا ہوا ہے۔ مثال کے طور پر بے روزگاروں کی کل تعداد (اندازاً چھ لاکھ) میں مسلسل اضافہ ہوا ہے۔ ادائیگیوں کا توازن اور بجور چاہے ہڑتالوں اور صنعتی تنازعات نے بڑھتے بڑھتے یہ شکل اختیار کر لی ہے کہ کوئی دن ایسا نہیں ہوتا جب کسی بڑی ہڑتال کی خبر نہ آئے۔ مزدوروں میں طبقاتی شعور اس حد تک بیدار ہو چکا ہے

نے پرجوش تالیاں بجا کر اپنی ہمدردیاں ظاہر کیں تو انہیں مداخلت سے باز رکھا گیا اور پھر پولیس کی مداخلت نے ان باجمت اور باغیر فوجیوں کی تقریروں کا سلسلہ بہت جلد منقطع کر دیا۔ اب پیرس کا حال سیٹھ۔ وہاں ٹکنس کی آمد پر لندن سے بھی زیادہ شدید مظاہرے ہوئے۔ بائیں بازو کے طلباء کے ایک طوفانی گروپ نے پان امریکن ایئر ویز، امریکن ایکسپریس، کنڈاس (اسٹریٹیوی ہیرالڈ) پر تگال کے محکمہ تجارت۔ اور یونان کی اولمپک ایئر لائن (جس کا مالک سابق مسٹر کینیڈی کا خاندان اب بھی ہے) کے دفاتر اور پٹرول پمپ پر حملہ کر کے ان کی کھڑکیوں فرنیچر اور دوسری کارگاہ شیشہ گری کو پاش پاش کر دیا جس کے خلاف مظاہرے کرنے کی اپیل۔ سرکاری طور پر نیشنل سٹوڈنٹس یونین نے کی مٹی۔ فرانسس جہزیں اس خبر سے غم و غصہ کی لہر دوڑ گئی کہ دیوار پر ٹکنس مردہ باد کا نعرہ گھنٹے والے ایک طالب علم کو کار پر سوار پولیس نے گولی مار کر زخمی کر دیا۔ روم میں ٹکنس کے خلاف مظاہروں نے پیرس کو بھی مات کر دیا۔ طلباء نے ایک امریکی اخبار کے دفتر کو جلا کر راکھ کر دیا (بشول چھاپہ خانہ)۔ ایک مغربی سفیر کی کار کے آگے لیٹ گئی۔ ہنگاموں کے درمیان ایک نوجوان ایک بلند عمارت سے گر کر ہلاک ہو گیا۔ ۳۰ مظاہرین زخمی ہوئے اور ۱۰ ہنگوڑا۔ مغربی جرمنی میں ٹکنس کے جلوس پر بائیں بازو کے طلباء نے گندے انڈوں اور ٹماٹروں سے بوچھاڑ کر دی۔ لندن، پیرس اور روم کی طرح برلن میں بھی جا بجا بدعت کا ملک حریت پسندوں کے سرخ پرچم نظر آتے تھے۔ محاسن سب کچھ کے باوجود مقام میزبان ممالک کی پولیس بڑی خوش ہے کہ ٹیلی فون پر موصول ہونے والی دھمکیوں کی مطابق ٹکنس یا ان کے علمبردار کوئی ہم نہیں پھینکے گا۔

یہ بات کتنی دلچسپ ہے کہ برطانیہ میں سوائے چوہا گھر کے اور کہیں شیر تو کجا اس سے ملتی جلتی کسی اور چیز کا نام نشان تک نہیں ملتا مگر اس ملک کی حکومت کے سرکاری نشان میں گھوڑے اور شیر کو تاج تھامے ہوئے دکھایا جاتا ہے۔ جو لوگ سرکاری نشان میں شیر کی موجودگی پر شیر ہیں۔ وہ بھی یہ تسلیم کرتے ہیں کہ شیر بہت بوڑھا اور کمزور ہو چکا ہے۔ یہ سطور لکھتے وقت خبر آئی کہ برطانوی حکومت جزائر جزیرہ کے ایک چھوٹے سے حصے۔ ایک لاکھ پانچ سو چوبیس کی تیاری کر رہی ہے۔ پارلیمنٹ میں بائیں بازو کے ارکان نے اسے بوڑھے شیر کا مسخرہ بنانے اور حکیمیت دہ مذاق اُستار دیا ہے۔ ایک لاکھ کی بجری تاکہ بندی یا اسے خوبصورت جزیرہ پر چھاتہ بردار قلعہ کا آثار محض یہ ثابت کرنا ہے کہ دماغی تو ہیں جوان ہوں۔ برطانیہ جو مشکل کشیہ برصغارت اور پاکستان کے درمیان دھبہ، گمانے کی درپردہ کوشش کرتا رہتا ہے سلامتی کو نسل کے مستقل ارکان میں شامل ہے۔ اور دنیا میں امن و امان قائم رکھنے کا ٹھیکے دار بنا پھر تا ہے مگر درحقیقت یہ سامراجی طاقت نوآبادیاتی نظام کے تحفظ کی خاطر بے شمار امن دشمن حرکات کرتی ہے۔ یہ امریکہ کی بہترین حلیف ہے اور دنیا میں امریکی جارحیت کی پوری امداد کر رہی ہے۔ برطانیہ کے سرمایہ دار طبقے

ہفت روزہ نصرت لاہور ۲۰ اپریل ۱۹۶۹ء

ہے۔ یعنی کے قول کے مطابق سرمایہ داری اور نوآبادیات لازم و ملزوم ہیں موجودہ حالات اس قول کی صداقت کی گواہی دیتے آئیں۔ برطانیہ میں جو کمانی اتنی بڑھتی جا رہی ہے کہ اس سے تھوڑی آمدنی والے طبقے کا معیار زندگی بڑی طرح متاثر ہو رہا ہے۔ اور اس نام نہاد معیار زندگی کے معنوی پر اور کھوکھلے بن کا پل لکھتا جا رہا ہے۔ جو نہی تیسری دنیا کے ممالک نے صنعتی اور تکنیکی ترقی کر لی۔ امریکہ اور مغربی یورپ کی خوش حال سرمایہ داری کی چنگل اور خیرہ کن عمارات دھڑام سے نیچے آگے کی۔

بلییم کے مشہور مارکسی دانشور انسٹ بیٹل نے لکھا ہے کہ ۱۹۶۵ء میں سرمایہ دار ملکوں نے اپنے کل صنعتی پیداوار کا چھ فی صد اور برآمدت کا اسی فی صد تیسری دنیا کے ممالک ہاتھ دے مانگے داموں پر فروخت کیا۔ دوسری طرف سرمایہ داروں کے پروپیگنڈے کے برعکس سرمایہ دار ممالک میں تیسری دنیا میں پیدا ہونے والے خام مال اور معدنی وسائل پر محتاجی کی حد تک انھار کی صورت پیدا ہو رہی ہے۔ (اقبال کے الفاظ میں) دنیا جس روزگار خانہ کی منتظر ہے وہ سرمایہ دار ممالک میں بندہ مزدور کے اوقات میں تنگی پیدا ہونے کا لازمی اور منطقی نتیجہ ہو گا۔ یہ کوئی دن کی بات ہے جب انسان پر ان کی خدائی دنیا بھر میں ختم ہو جائے گی۔ نمو اور ترقی کی قوتیں پچھلے بوسیدہ اور فسر سودہ نظام کی کوکھ میں سے چھوٹتی ہیں اور نظام نو کی بنیاد رکھتی ہیں سماجی ارتقاء کا یہ عمل ایک اٹلی قانون کا پابند ہے۔ تمام سامراجی اور ہزاروں مودودی مل کر بھی اس عمل کو آگے بڑھنے سے روک نہیں سکتے۔

یونان

یونان کی فاشی اور فوجی حکومت نے اٹالوی حکومت سے اس اطلاع کے بارے میں صاف طلب کی ہے کہ اٹلی کی سوشلسٹ پارٹی کے لیڈر اور موجود وزیر خارجہ جناب نیٹی نے یونان کے ایک جلا وطن سیاست دان پر ویسے پان ڈیو سے ایک حالیہ ملاقات کے دوران اُسے یہ یقین دلایا ہے کہ وہ یونانی حکومت کی مخالفت کرنے والے عناصر دوجہ وین ملک قیام پذیر ہیں کی پوری امداد کریں گے۔ معلوم ہوا کہ یونان کی حکومت نے یہ دھمکی دی ہے کہ اگر وہ مخالفت قسبش نہ ہوئی تو وہ اٹلی سے تجارتی تعلقات توڑ دے گی۔ یونان اٹلی سے سالانہ ۴۶ ملین پاؤنڈ کا مال درآمد کرتا ہے جبکہ اس کی اٹلی کو درآمد کی مالیت ۱۳ ملین پاؤنڈ ہے۔ داخلی طور پر یونان کے مکران کرنل صاحبان کو اپنے مصافحوں سے شکایت بڑھتی جا رہی ہے کہ وہ بین السطور فوجی حکومت کی مخالفت کر رہے ہیں۔ فوجی حکومت کی کٹھن مخالفت کرنے والوں میں مشہور یونانی اداکارہ الینا کوری کونیلیناں حیثیت حاصل ہے۔ ہمارے کوسم مکروری اٹلی میں ایک بڑے اجتماع سے خطاب کرنے گئیں تو ان کی تقریر سے تھوڑی دیر پہلے میڈیج کے نیچے سے ایک ٹائم بم اور سات پونڈ وزنی بارود برآمد کیا گیا۔ اس بات میں شک نہیں کہ یہ فوجی حکومت

کہ برطانیہ میں بھی انقلابی تحریک کے ابتدائی آثار پیدا ہو رہے ہیں۔ کمیونسٹ پارٹی کے ارکان تو ہزاروں ہیں اور وہ ایک اپنا روزنامہ (مارٹنگ سٹار) شائع کرتی ہے مگر ماسکو نواز اور ترمیم پسند ہونے کی وجہ سے وہ محنت کش طبقے کا ہر اول دستہ نہیں بن سکی۔ ٹرید یونینیں گانگوس اپنی صد سالہ زندگی کے بعد اس تباہ تاب جاودان سے عسکرم ہو چکی ہے جو شروع میں اُسے مزدوروں کی آنکھ کا تار بنانے کی موجب بنی۔ اب یہ صورت حال اکثر دیکھنے میں آتی ہے کہ مزدوروں نے اپنی یونین کی ہدایات کی خلاف ورزی کرتے ہوئے ہڑتال کر دی۔ ٹرید یونین انجین کافی حد تک یہاں کے معاشی نظام کا جزو لاینفک بن چکی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اب محنت کش طبقے کی صفوں میں نئے انقلابی عناصر ابھر رہے ہیں جن میں ٹرانسکی فورڈ انٹرنیشنل سوشلسٹ اور ماڈرنے تنگ کے نام لیوا سب سے زیادہ نمایاں تنظیم، طاقت ور اور موثر ہیں۔ سب سے زیادہ غیر سرکاری ملازمتیں مارکسٹ گروپ (ہڑتالیں بننا گھوس اور کار سازی کے کارخانوں میں ہوتی ہیں۔ برآمدات کے کاروبار میں بندہ گاہوں کو گاہکوں کی حیثیت حاصل ہے۔ دوسری طرف کاربن فورمادوں کے نام سے بڑا ذریعہ ہیں اس لیے آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ ان دونوں صنعتوں میں کام معلق ہو جائے تو سرمایہ دارانہ نظام پر کتنی کاری ضرب لگتی ہے۔ گودوی کے مزدوروں کے انقلابی راہنما جبیک ڈیش نے اب یہ مقام حاصل کر لیا ہے کہ اس کے ایک اشار پر لندن کی گودیوں پر نقل و حرکت رک جاتی ہے ۸ مارچ کو فورڈ کے کارخانوں میں ہڑتال تین ہفتوں کے بعد بعد مشکل ختم ہوئی۔ فورڈ کو اس ہڑتال سے اندازاً ۵ کروڑ پاؤنڈ کا نقصان ہوا ہے۔ برطانوی معیشت پر امریکی قبضے کا اس بات سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ یہاں قسبیاں سارے بڑے کارخانے یا کیلے کی صنعتوں کے شعبوں کی اکثریت امریکیوں اور وال سٹریٹ کی ملکیت ہیں۔ برطانیہ میں امریکی سرمایہ کاری پانچ سو ملین کے لگ بھگ ہے۔ یورپ کی مشترکہ منڈی میں برطانوی داخلے کو اس وقت فرانس نے جی وجہات کی بنا پر روک رکھا ہے۔ ان میں سب سے بنیادی یہی ہے۔ فورڈ کی ہڑتال نے امریکی آقاؤں کو اتنا پریشان کر دیا ہے کہ وہ اب برطانیہ سے اپنا سرمایہ نکال لینے اور اپنے نئے منصوبوں کو مغربی جرمنی منتقل کرنے کی دھمکیاں دے رہے ہیں۔ اور یوں ہم اپنی آنکھوں سے مغربی سرمایہ داری میں دراڑیں پڑتے، اس کے تفادات کو گھبراتے اور اس کے داخلی عمل عجیب کو تیز تر ہوتے دیکھ رہے ہیں۔ کارل مارکس اور اینگلس کی بصیرت اور دو دانش کا قائل ہونا پڑتا ہے کہ ان دونوں سیاسی فلسفیوں نے ایک صدی قبل اس جہت انجیٹا جس کے بڑی حد سے پیش گوئی کی تھی۔ مغربی یورپ کے دوسرے خوشحال ممالک کی طرح برطانیہ کو اشتراکیت سے بچانے کے لیے محنت کش طبقے کا معیار زندگی اتنا بلند کر دیا گی تھا کہ وہ اس پر خفاست کر دیں اور سرمایہ داری کو برداشت کرتے جائیں۔ پہلے یہ کارنامہ کروڑوں ایشیائی اور افریقی کسٹوں اور مزدوروں کا خون چوس کر سر انجام دیا گیا۔ جب سے نوآبادیاتی نظام نے دم توڑا ہے سرمایہ داری کی منہی بھی اٹھنے لگی ہے

کے کسی ایجنٹ نے رکھا تھا۔ مس مگروری کا کہنا ہے کہ عالم مگر بزدل حکومت کا مقصد مجھے ہلاک کرنا نہیں بلکہ اپنے بہت سے مخالفین کو موت کے گھاٹ اتارنا تھا۔ یونانی حکومت نے مس مگروری کا پاسپورٹ ضبط کر لیا ہے اس لیے وہ اور ان کے شوہر اب حکومت سوئٹزر لینڈ کے جاری کردہ عارضی پاسپورٹ پر سفر کرتے ہیں۔ وہ بھی کوئلہ میں کونسل آف یورپ کے وزراء کا اجلاس ہو گا جس میں یونان کی موجودہ فوجی حکومت کو تسلیم نہ کرنے کا مسئلہ بھی زیرِ غور لایا جائے گا۔ مس مگروری نے یہ سوچ کر کہا ہے کہ وہ آخری دم تک فوجی حکومت کی مخالفت کریں گی۔ وہ کونسل آف یورپ کے اجلاس میں سیاسی قیدیوں پر ظلم و تشدد کے بہت سے واقعات ثابت کرنے کے لیے گواہوں اور دوسری شہادتیں پیش کریں گی۔ انہوں نے اخبار نویسوں کو ایک اعلیٰ فوجی افسر اور ایک بے گناہ سیاسی قیدی کے درمیان مکالمہ کا ایک حصہ بھی سنایا۔ فوجی افسر دو قہر ۲۵ سالہ فوجیوں پر ۲۰ برس قیدداشت بھگنے کے بعد تھراوی ریڑھ کی ہڈی بھی تھارے جسم کا بوجھ اٹھانے سے انکار کر دے گی۔ اس طرح زندہ درگور ہوجانے کے بعد تھارہ انٹرایسٹر ہو گا کہ قہر موت کی دعا میں مانگو گے۔ اس وقت آخر کو تھارے پر وہ یا گھمبشت کرنے کا تھارے کی حالت مردوں سے بدتر ہوگی۔ اور تھارے سے جیسے جنونیوں نے موجودہ نظام حکومت بدل بھی دیا تو یاد رکھو کہ میں تو بہر حال اس مہم پر فائز ہوں گا بلکہ شاید اور ترقی کر جاؤں۔ میری بات مانو تو اپنے جرنل کا اعتراف کرو جنہیں اپنے ساتھ کام کرنے والے دوسرے خطرناک کیونسٹوں کے نام اور پتے بتاؤں میں پھر تھارے کی جان بخشی کی سفارش کروں گا۔

اٹلی

ان دنوں اٹلی کی حکومت نے کانٹوں کا تاج پہن رکھا ہے۔ اٹالیوی جمہوریت کی مشکلات کی سب سے بڑی وجہ یہ ہے کہ وہاں پارلیمانی نظام کا فروپا ہے اور کسی سیاسی جماعت کو پارلیمنٹ میں واضح اکثریت حاصل نہیں۔ گذشتہ کئی سالوں کی طرح اس نے بھی حکومت ایک مگروری اور ایک بائیں بازو کی جماعت پر مشتمل ہے۔ اٹلی کی کیر پارٹی رکنیت کے اعتبار سے یورپ (مغربی) میں سب سے بڑی ہے۔ وہ حکومت کی پریشانیوں سے فائدہ اٹھا کر اپنی پوزیشن مضبوط کر رہی ہے حکومت کے مصائب مندرجہ ذیل ہیں۔ طرح طرح کے سیکٹریٹوں، زبردست ہڑتالیں اور طلباء کی بغاوت۔ سیکٹریٹوں کی فہرست بہت طویل ہے۔ وہ بینکوں، انتظامیہ اور خفیہ پولیس سے لے کر ہر ایک ملک کو ملوث کرتے ہیں۔ کرسچین ڈیموکریٹک پارٹی کے سیکرٹری نے کہا ہے کہ اٹلی پچھلے نصف صدی میں (فاشزم کے بعد) کبھی اتنے بڑے داخلی خلف میں مبتلا نہیں ہوا۔ اٹلی کے نو دہائیوں میں سب سے فہرست میں ایک ۲۴ سالہ کرڈلہتی ہے۔ اس پر جعل سازی کر کے اپنے ایک کاروبار کو دیوالیہ کر دینے کے الزام میں مقدمہ چل رہا تھا کہ وہ پولیس اور مجسٹریٹ کو رشوت دے کر ضمانت پر رہا ہونے میں کامیاب ہو گیا۔ پھر وہ وزارت داخلہ کے افسروں کی مصیبت گرم کر کے ملک سے باہر نکل آیا۔ اور ایک ماہ سے بیرون کے بہترین ہوٹل میں مقیم ہے۔ پاکستان کے سربراہان

کی طرح اس اٹالیوی کرڈلہتی نے بھی سوئٹزر لینڈ کے بینکوں میں اتنی دولت جمع کرائی ہوئی تھی کہ وہ اس کے لیے ساری زندگی عیش و عشرت کرنے کے لیے کافی ہے۔ اٹلی کا سب سے موثر روزنامہ ولانتیپ، اگرچہ اس امر کو گہرائی ملکیت ہے جو مشورہ کینی فیٹ کی مالک ہے۔ پھر بھی اس نے اپنے ادارتی نوٹ میں مذکورہ واقعے پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ امیر اور عزیز کے لیے حکومت کا ضابطہ قوانین مختلف ہوتا ہے۔ عزیزوں کے لیے قانون کی تخریب نہیں امیروں کے لیے محکوم کے جیلے کی حیثیت رکھتی ہیں۔ جب تک تیز بندہ واکا کو قائم رکھا جاتا ہے۔ وہ کسی نہ کسی شکل میں فسادِ آدمیت کا موجب بنتی رہے گی، اب آپ دوسرے سیکٹریٹ سے پچھلے سال اٹلی کی خفیہ پولیس کے سربراہ کو اس الزام میں برطرف کر دیا گیا تھا کہ وہ بہت سی اہم سرکاری خائیں گم کرنے اور مرکزی حکومت پر طاقت کے ذریعے قبضہ کرنے کی پراسرار سازش میں شریک تھا۔ انتہائی دائیں بازو کی جماعت نے اس شخص کو ایک غیر محفوظ نشست سے کامیاب کر کے ایوانِ زیریں کا رکن بنوا لیا ہے۔ موصوف نے انتظامی کاروائی کا آغاز کرتے ہوئے ۱۷ جرنیلوں پر اہم فوجی راز افشا کرنے کا الزام لگایا ہے۔ اور ایک بینک میں تین کروڑ ڈالر کے خورد برد کی تفتیش ہوئی جو ان کے بڑھتی جاتی ہے۔ وزیروں کے علاوہ کئی پردہ نشینوں کے نام بھی منظرِ عام پر آ رہے ہیں۔ پارلیمنٹ کے چھ ارکان پر پانچ لاکھ پاؤنڈ کے ناجائز استعمال کا الزام عائد کیا جا چکا ہے (یہ رقم سرکاری خزانہ سے لٹکوائی گئی تھی) ایک سائنس دان پر یہ الزام ہے کہ وہ خلائی سفیر کے متعلق تحقیق کے لیے وقت و رقم کو خود بھگ کر گیا۔ اٹلی اور کسی سرکاری کمپنی کے چند ڈائریکٹروں پر ۶ ہزار پاؤنڈ غبن کرنے کا الزام ثابت ہو چکا ہے۔ مارچ کے آخری ہفتے میں دنیا کی قانونی تاریخ میں اپنی قسم کا نیا واقعہ بھی اٹلی میں رونما ہوا۔ ۹-۶ سرکاری ملازم اس جرم میں ملزموں کے کمرے میں کھڑے ہیں کہ انہوں نے تقویم گھماؤ مجرموں کے ایک گروپ کے ہاتھ ڈرائیونگ لائسنس فروخت کر ڈالے تھے۔ ملزموں کی طرف سے ۳۰ وکیل پیش ہو رہے ہیں۔ اس دلچسپ مقدمہ کی سماعت کے لیے وزارتِ انصاف نے پچاس ہزار روپے مالانہ کر لیے پر ایک سٹیڈیم لیا ہے چند سال پہلے اس سٹیڈیم میں ایک عالمی فٹ بال ٹیمنے منعقد ہوئی تھی۔ اٹلی کا شمار یورپ کے ان ملکوں میں ہوتا ہے جہاں طبقاتی کشمکش بڑی تیزی سے شدت اختیار کرتی جا رہی ہے۔ جنوب میں کسان اور شمال میں مزدور۔ اور سارے کالجوں میں طلباء اور طالبات۔ ان کی صفوں میں سے نئے انقلابی عناصر ابھر رہے ہیں مغربی یورپ کی دوسری پارٹیوں کی طرح اٹلی کی کمیونسٹ پارٹی بھی ماسکو نواز اور ترمیم پسند ہے اور عوامی انقلاب لانے کی صلاحیت سے محروم ہے۔ مگر اب اٹلی میں سرخ جھنڈوں کو ختم کرنے کے لیے اور ہاتھ آگے بڑھ رہے ہیں۔

نصرت — کا سالانہ چندہ — ۱۵/ روپے

مودودیت او موجودہ سیاسی کشمکش (۳)

سیاسی او معاشی تلابازیاں

ایک "حق گو" صاحب نے ہفت روزہ "جہاں نما" کے ایک حایہ شمارے (مطبوعہ ۳۱ مارچ) میں مودودی صاحب اور مودودی جماعت کے دفاع میں مضمون لکھتے ہوئے اس خاکسار کو چند پند مرحمت فرمائے ہیں۔ میرے درگزر شدہ مضامین کا ذکر کرتے ہوئے انہوں نے ہمیں "خوف خدا سے کام لینے" اور "سید مودودی اور ان کی جماعت پر" ظلم ڈھانے" سے باز رہنے کی تلقین بڑے پُر زور الفاظ میں کی ہے۔

ہم اس پند و نصائح کے دفتر کا کوئی نوٹ نہ لیتے اگر "حق گو" صاحب نے اپنے مضمون کی آخری سطور میں مودودی صاحب اور مودودی جماعت کی خاص روایت کے مطابق ہمیں کچھ دھکیلاں زدہی، سوتیں۔ یہ صحیح ہے کہ "حق گو" نے مودودی صاحب کی طرح کہیں یہ نہیں کہا کہ "اے میر صاحب آپ کی زبان گدسی سے کھینچ لی جائے گی"۔ لیکن اتنی تنبیہ ضرور کی ہے کہ "بے بنیاد باتوں کو سید مودودی سے منسوب کرنے کی روایت اب ختم ہو جانی چاہیے۔ یقین ہو کہ ایسی ہر روایت کو ٹٹا دیا جائے گا۔ خواہ اس کی زردیں کوئی آتا ہو۔"

ہم نہیں جانتے کہ ان نقاب پوش "حق گو" صاحب کے پردہ زنگاری میں کون بزرگ جلوہ افروز ہیں۔ وہ کوئی بھی ہوں ان کی خدمت میں بعد نیاز عرض ہے کہ اس قسم کی گفتگو شرعاً کارہ کستور نہیں ہے۔ اگر اس پرچ میرز کو "ٹٹا دینے" سے یا کم از کم "ٹٹا دینے" کی دھمکی دینے سے آپ کا یا مودودی صاحب کا کوئی کام نکل سکتا ہو تو بندہ حاضر ہے۔ لیکن "حق گو" نے "سے یا ٹٹا دینے" سے کیا خلق خدا ختم ہو جائے گی؟ اور مودودی جماعت اور مودودی مذہب فکر "آیا مذہب فکر کی ترکیب مودودی صاحب کی اپنی ہلکی سی جنبش قلم کا نتیجہ ہے، میری نہیں اس کے تسلی خلق پنہاں اور آشکارا پچھلے ۲۵ برس سے کبھی چلی آ رہی ہے کیا وہ سب جبرٹ ثابت ہو جائے گا۔ کیا آپ کے "ٹٹا دینے" کے اعلان کی زد میں وہ تمام اعلانے کرام بھی نہیں آجائے جن کے بسوط عوامل پر میرا وہ دوسرا مضمون مشتمل تھا جس پر آپ کو اتنا ناؤ آیا ہے۔

اے "حق گو" صاحب! یقین ہو۔ اور مکرر یقین ہو۔ کہ ابھی میں نے مودودیت اور مودودی جماعت کی سیاست کے بارے میں اپنا استدلال

پیش نہیں کیا ہے۔ میں نے تو محض یہ کہا ہے کہ غلط بحث سے اپنے آپ کو اوڑھنے والوں کو بچانے کے لیے یہ کیا قائم کرنے کی کوشش کی ہے کہ مودودی جماعت ایک خالصتاً سیاسی جماعت ہے جس کا مقصد دیگر سیاسی جماعتوں کی طرح اور ان کے ساتھ سیاست کے میدان میں مسابقت اور مقابلہ کر کے ایوان حکومت پر قبضہ کرنا ہے اور اس لیے کسی عوامی کی طرف سے اس جماعت کے مذہب فکر اس کے پروگرام اور طریق کار پر نقد و نظر کرنا اسلام پر جرح کرنے کے مترادف نہیں ہو سکتا۔

اے "حق گو" صاحب! کیا سیاسی جماعتوں اور ملک کی سیاست پر نقد و نظر کا "حق" صرف آپ کو حاصل ہے یا مودودی صاحب اور ان کے رفقاء کا؟ حاصل ہے، کیا مودودی صاحب اور مودودی جماعت پر نقد و نظر خدا اور اس کے رسولؐ پر نقد و نظر ہے؟ میں فقیہ نہیں کہ آپ کو "نفتی حدود کے اندر مسلمان تسلیم کرنے یا نہ کرنے کا اعلان کروں جیسا کہ آپ نے اپنے مضمون میں مجھے تسلیم کرنے کی میری عزت افزائی کی ہے۔ میرا منہ آنا بڑا نہیں ہے کہ اپنے ہم کاموں کو مسلمان اور مسلمان کی ڈگریاں دیتا پھروں جیسا کہ مودودی صاحب اور ان کے رفقاء پچھلے ۲۵ برس سے کرتے آئے ہیں۔ کیا مودودی صاحب کے یہ کہنے سے کہ "ماہدا ظلم اور ان کی جماعت کے اکثر و بیشتر اصحاب کو مسلمان سے دور کا واسطہ بھی نہیں ہے، ان عظیم ہستیوں کی مسلمان خطے میں ڈگری مسمیٰ؟ مسلمان گری اور کافر گری کا یہ دعویٰ آپ کو زیب نہیں دیتا ورنہ جن لوگوں کو "ٹٹا دینے" کا آپ نے اعلان فرمایا ہے ان میں سے ہر فرد آپ کا ہی گھر ہو گا۔

میں نے اپنی طرف سے گزشتہ مضمون میں کچھ بھی نہیں لکھا تھا اس لیے کہ میں ایک میدان حاسدا و صافانی ہوں۔ نہ عالم دین ہوں نہ فقیہ اور دین کے معاملے میں اپنی رائے کو دخل و مداخلت سمجھتا ہوں۔ میں نے مودودی صاحب اور مودودی جماعت کے بارے میں بعض ایسے غلط کی آراء محض نقل کر دی تھیں جن کے بلکہ میں یہ شہرہ نہیں ہو سکتا کہ وہ لوگوں کو دھوکا دیں گے۔ ان کے اسہائے گرامی میں دوبارہ نقل کرتا ہوں

چامولانا حسین احمد مدنی صاحب، جناب مولانا احمد علی صاحب، جناب محمد منظور حسین صاحب، صاحب، جناب مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاری صاحب، جناب مولانا محمد علی صاحب، جناب

کر

جناب مولانا لال حسین صاحب، جناب مولانا انیس الرحمن صاحب، جناب مولانا عبد اللہ صاحب (خیر الدار من کلان) جناب مولانا عبد الحق صاحب (والاعلم تحانیہ اکوڑہ منگل)، جناب مولانا مفتی محمد شفیع صاحب، جناب مولانا محمد صادق صاحب۔

لئے حق گو صاحب کیا آپ ان سب حضرات کو متا دیں گے؟ کیونکہ مولانا صاحب اور مودودی جماعت کے اصل ناقد ہی ہیں۔ میں تو بعض ان کی آراء کو نقل کرنے کا گنہگار ہوں۔ اگر آپ کی دھمکی میں کوئی دم ہے تو پہلے ان حضرات کو متا کر آئیے۔ میں اس سلسلے میں آپ کی خصوصی توجہ کا بہت ہی حقیقہ مند ہوں۔ ایسے اگر بعض ان علماء کی رائے کو نقل کر دینے سے آپ پر "میرا متا دنیا" واجب ہو گیا تو تبریک ختم ہے جو خراج یاد میں آئے۔ میں متا دیے جانے کے لیے تیار ہوں۔ جب آپ کا ہی چاہے آئیے اور مجھے متا دیجیے۔

آپ کی نظریں یہ امر بھی حیران کن ہے کہ آپ (یعنی ہم) مولانا حسین احمد مدنی کے حوالے دے رہے ہیں۔ کیا آپ کو یاد نہیں رہا کہ آپ کچھلے ہیں برس مولانا حسین احمد مدنی اور مولانا ابوالکلام آزاد دیگر ہم کو تحریک پاکستان پر گفتگو کرتے ہوئے کیا کیا کہتے رہے ہیں؟ "اے مرد حق گو" اس ماڑوں گفتگو پر آنکھ دالے استدلال کا یہ کیا مقام تھا۔ میں نے یہ کہاں کہا تھا کہ مولانا حسین احمد مدنی کی سیاست مجھے مرعوب ہے یا نہیں۔ بات یہ ہو رہی تھی اے حضرت حق گو! کہ حملائے کام نے مودودی صاحب کے بارے میں کیا کہا ہے، قطع نظر اس کے کہ ان کی اپنی سیاست سے ہم اتفاق کرتے ہیں یا نہیں۔ میں نے جناب مدنی کے مضمین میں یہ نہیں لکھا تھا کہ ان کی سیاست سے مجھے اتفاق ہے۔ میں نے یہ لکھا تھا کہ سیاسی اختلافات رکھتے ہوئے بھی ان کے تماز ترین دینی عالم ہونے کے منصب سے کسی کو اختلاف کی گنجائش نہ ہوگی۔"

بہر حال اگر میں آپ کے طرز استدلال کو اپنائوں تو آپ کے طبع کے جواب میں یہ بھی لکھا جاسکتا ہے کہ آج قائد اعظم کے بارے میں حقیقت کا انظرا رہی تقریر و تقریریں کرتے ہوئے کیا آپ کو (یعنی مودودی صاحب اور ان کے رفقاء کو) یاد نہیں رہا کہ آپ لوگ کچھلے تین سال سے قائد اعظم اور ان کے مقتدر رفقاء اور ان کے سیاسی مسلک کے بارے میں تحریک پاکستان پر گفتگو کرتے ہوئے کیا کیا کہتے رہے ہیں اور ان پر کیا کیا ظلم و جحالتیں ہیں؟

تو مجھے جھوٹ لیا ہو تو تباہی ستلاؤں
کبھی خزاں میں تیرے کوئی پتھر بھی تھکتا

مودودی صاحب کی ایک کتاب ہے جس کا نام ہے "مسلمان اور موجدہ سیاسی کشمکش" اس کے پہلے دو حصوں کو حال ہی میں انہوں نے دوبارہ شائع کیا ہے۔ اور اس کے مضامین کو اس امر کی شہادت کے لیے پیش کیا جا رہا ہے کہ مودودی صاحب تحریک پاکستان کے مخالفین میں نہیں تھے بلکہ انہوں نے تو تحریک پاکستان کی بنیاد رکھی تھی۔ کتاب کے ان پہلے دو حصوں کا مفہوم وہی ہے جسے

عرفت عالم میں دو قومی نظریہ کہا جاتا ہے اور جسے سرسید احمد خاں سے لے کر حالی، اکبر، حسرت موہانی، مولانا محمد علی، علامہ اقبال اور قائد اعظم تک سبھی گہرے رہے ہیں یعنی یہ کہ مسلمان اور ہندو دو الگ قومیں ہیں۔ اب اگر بعض اس ہزار بار دہرائی ہوئی بات کو مودودی صاحب نے سیاسی کشمکش حصہ اول و دوم میں پھر دہرایا ہے تو اس سے یہ کیسے ثابت ہوتا ہے کہ وہ تحریک پاکستان کے موجد تھے؟ یا اس کے حامی تھے؟

عجیب بات یہ ہے کہ اس کتاب کا حصہ سوئم آج کل بازار میں نہیں تھا۔ میرے پاس جو نسخہ ہے وہ میں نے تین چار سال پہلے خریدا تھا۔ یہ کتاب کا ساتواں ایڈیشن ہے جو ۱۹۵۵ء میں شائع کیا گیا۔ اس کے بعد مودودی جماعت نے غائبی مصلحت کے طور پر اس کا شائع کرنا مناسب نہ سمجھا۔ بہر حال ۱۹۵۵ء کے ایڈیشن میں اس کتاب کی یعنی "مسلمان اور موجدہ سیاسی کشمکش" حصہ سوئم کی اہمیت پر اصرار کرتے ہوئے مودودی صاحب نے یہ لکھا ہے "خصوصیت کے ساتھ یہ کتاب اس لیے بڑی اہمیت رکھتی ہے کہ یہی دراصل "جماعت اسلامی" کا سنگ بنیاد ہے۔" چنانچہ بات کہ جو کتاب ۱۹۵۵ء میں مودودی صاحب کی اپنی جماعت کا سنگ بنیاد تھی اسے وہ آج لوگوں کی نظر سے اس قدر محنت سے چھپا کر رکھتے ہیں۔

یہ صیح ہے کہ ہر جماعت کے سنگ بنیاد پر امتداد زمانہ سے خاک کی تہیں جم جاتی ہیں لیکن ایسا بھی کیا۔ کہ چودہ ہی سال میں سنگ بنیاد زیر زمین (سیاسی اصطلاح میں انڈر گراؤنڈ) چلا جائے۔ اور کسی مخالف کا سر چھوڑنے کے کام بھی نہ آسکے۔

پہلے وقتوں میں مودودی صاحب اور ان کے رفقاء اس بات کا بھی اعلان کرنے سے گریز نہیں کرتے تھے کہ "انہوں نے"۔ اور ان کی جماعت "مصلحین نے" پاکستان کی تحریک میں کوئی حصہ نہیں لیا۔

"خدا کا شکر ہے کہ ہم ان لوگوں میں سے نہیں جو حالات کے بدلنے ہونے تیردیکھ کر نہ صرف حال بلکہ ماضی کو بھی تبدیل کر دیتے ہیں۔ ہم اس بات کا کھلے بندوں اعتراف کرتے ہیں کہ تقسیم ملک کی جنگ سے ہم غیر متعلق تھے۔ اس کا کردار کاسربراہ صرف مسلم لیگ کے سربراہ تھے ہیں۔ اور اس پر ان میں کسی شخص کا اپنے آپ کو دعوے دار نہیں سمجھنا۔" (دربارہ انوار)

فروری ۱۹۶۳ء اشادات از عبد الحمید صدیقی

لیکن آج کل سب حضرات قوم سے یہ منوانے پرتے ہوئے ہیں کہ اگر پاکستان بنانے کے لیے کسی نے کوئی کام کیا ہے تو وہ مودودی صاحب ہیں یا مودودی جماعت۔ اذکی لیے شاید وہ سیاسی کشمکش حصہ سوئم کو دوبارہ چھاپنے سے ڈرتے ہیں۔ کیونکہ اس کتاب۔ جماعت اسلامی کے اس سنگ بنیاد۔ کہ ہر مسلمان تحریک پاکستان اور باقی پاکستان اور اس کے رفقاء کے متعلق طعن و تشنیع کے زہر میں پھنکے ہوئے تروں جیسے اسلوب میں جو مودودی صاحب سے غصہ میں ہے ایسے شدید حملے کیے گئے۔

نام سے ایک اور گروہ کا اضافہ کر دے۔ نہ وہ انسانی جماعتوں کو جانور بنانا چاہتا ہے کہ ایک دوسرے کے بالقابل تنازع للبقا کے میدان میں اتریں اور انتخاب طبعی کے امتحان میں شریک ہوں۔ یہ سب کچھ غیر اسلامی ہے۔“ صفحہ ۶۲

یعنی ہندوستان کے مسلمانوں کی قومی تحریک ایک نسلی گروہ کی تحریک ہے۔ ایک جماعت کے موروثی عادات و رسوم کو قائم رکھنے کی تحریک ہے۔ دنیا کے معاملات میں چند اشخاص یا مجموعہ اشخاص کی منفعت کی تحریک ہے۔ انسانیت کے گروہوں میں سے ایک اور گروہ کے اضافے کی تحریک ہے۔ تنازع للبقا کے میدان اور انتخاب طبعی کے امتحان میں انسانی جماعتوں کو جانور بنانے کی تحریک ہے۔ اس لیے غیر اسلامی ہے۔

”اگر آپ محض ایک ایسی قوم ہوں جو اپنے ذاتی مفاد کے لیے جدوجہد کرتی ہو (صفحہ ۱۳، صفحہ ۶۲ اور ۶۳) پر یہ ثابت کیا جا چکا ہے کہ مسلم لیگ کی تحریک ایسی ہی قومی تحریک ہے (صفحہ ۶۳)۔ تو اس طرح کی وسعت حاصل کرنے کے آپ دنیا میں بس ایک اور مفسد قوم کا اضافہ کر دیں گے جو زمین میں کچھ مدت فساد پھیلانے کی اور بالآخر اپنے لیے کی سزا پائے گی۔“ صفحہ ۸۰

صفحہ ۸۰۔ ایک کے مضامین پر (جو ۱۹۳۹ء اور ۱۹۴۰ء میں تین سالانہ میں چھپتے رہے تھے اور جن میں سے مندرجہ بالا اقتباسات لیے گئے تھے) ایک صاحب نے لکھا۔ ”ایک صاحب نے لکھا ہے کہ اب آپ نے ان دو تحریکوں اور ان کے لیڈروں پر بھی نکتہ چینی شروع کر دی ہے جو اس انفرادیت (یعنی ہندوستان میں مسلمانوں کی انفرادیت) کے تحفظ ہی کے لیے کوشاں ہیں۔ یعنی مسلم لیگ اور خاکسار تحریک۔ اب ہماری سمجھ میں نہیں آتا کہ آپ آخر چاہتے کیا ہیں؟ آپ کی روش سے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں کی فلاح و بہبود کے لیے جو کوششیں کی جا رہی ہیں ان میں سے کسی کا بھی آپ ساتھ دینا نہیں چاہتے۔“ صفحہ ۸۲، ۸۳

اس سوال کے جواب میں مودودی صاحب فرماتے ہیں :
”اسلام کی رو سے مسلمانوں کی جمیعت صرف وہ ہو سکتی ہے جو غیر الہی حکومت کو شاکر الہی حکومت کو قائم کرنے اور قانون انسانی کی جگہ قانون خداوندی کو حکمران کرنے کے لیے جدوجہد کرے۔ جو جانتا ایسا نہیں کرتی بلکہ غیر الہی نظام کے اندر مسلمان نامی ایک قوم کے دنیوی مفاد کے لیے جدوجہد کرتی ہے (یعنی مسلم لیگ) وہ نہ تو اسلامی جماعت ہے اور نہ اسے مسلمانوں کی جماعت ہی کہنا درست ہے۔ اس طرح مسلمانوں کی تنظیم صرف وہ ہو سکتی ہے جو خالص اسلامی اصول پر قائم ہو اور جس کا مقصد اسلامی ہو۔ جو تنظیم فاشیستی اصولوں

کو حیرت ہوتی ہے کہ مولانا مودودی قائد اعظم کے بنائے ہوئے پاکستان میں کمر بنے سر چھپانے چلے آئے۔ مختصر اس کتاب سے ثابت ہوتا ہے کہ مودودی صاحب اور مودودی جماعت محض تقسیم ملک کی جنگ سے غیر متعلق ہی نہیں رہے ہیں بلکہ اس کے سب سے بڑے مخالفت اور دشمن بھی رہے ہیں۔ لیجئے چند صلیح اقوال“
”مختار غزنوی اور غزنویوں کے نقل کرتا ہوں کہ نقل کفر کفر باشد۔ معلوم نہیں اسے حق گو کہ منافق ہو مودودی صاحب کی طرف سے قائد اعظم، تحریک پاکستان، مسلم لیگ اور مسلم لیگ کے حامیین کو یہ جملے ”ظلم“ کہلا سکے ہیں یا نہیں کہ ”اور“ مسلمان اور موجودہ سیاسی کشمکش

”اس نئی تحریک کے دور میں (یعنی مسلم قومیت اور پاکستان کی تحریک کے دور میں) عاقبت المسلمین کی قیادت و رہنمائی ایک ایسے گروہ کے ہاتھ میں چلی گئی جو دین کے علم سے بے بہرہ ہے اور محض قوم پرستانہ جذبے کے تحت اپنی قوم کے دنیوی مفاد کے لیے کام کر رہا ہے۔ دین کا علم رکھنے والا عنصر اس گروہ میں اتنا بھی نہیں جتنا آئے ہیں ملک ہوتا ہے۔ اور اس قدر ترقی کو بھی کوئی دخل رہنمائی میں نہیں۔“ صفحہ ۱۳

”افسوس کہ لیگ کے بڑے لیڈروں کے لیے چھوٹے مقتدیوں کا ایک بھی ایسا نہیں جو اسلامی ذہنیت اور اسلامی طرز فکر رکھتا ہو اور معاملات کو اسلامی نقطہ نظر سے دیکھتا ہو۔ یہ لوگ (یعنی قائد اعظم اور ان کے رفقاء) مسلمان کے معنی و مفهوم اور اس کی مخصوص حیثیت کو بالکل نہیں جانتے۔“ صفحہ ۵۲، ۵۳

”ان کے لیے یہ بالکل کافی ہے کہ ان کی ایک لیگ ہو جس میں وہ سب لوگ ایک پلیٹ فارم پر جمع ہو جائیں جو مسلمان کہلاتے ہیں اور مسلمانوں کے نظام معاشرت سے ذابستہ ہیں۔ انہی کے گروہ کے کچھ لوگ ان کے قائد ہوں جن کے اشاروں پر یہ حرکت کریں۔ اور ان کی جدوجہد کا مقصد صرف یہ ہو کہ جو کچھ ان کے ہاتھ میں ہے وہ جلتے نہ پلٹے اور جو کچھ مزید آتا ہو وہ آجائے۔“ (صفحہ ۶۲)

آج مودودی صاحب اور ان کے رفقاء کی نئی صوابدید ان سے یہ کہلاتی ہے کہ پاکستان کی تحریک ان کے خاص مذہبی فکر کے اصولوں پر ہی چلائی گئی تھی حالانکہ ۱۹۴۷ء میں بھی گئی یہ کتاب اعلان کرتی ہے کہ تحریک پاکستان کا مقصد مسلمانوں کی قومی ریاست کا حصول تھا۔

”خوب جان رکھیے کہ اسلام کو اس قومیت سے کوئی واسطہ نہیں ہے۔ اسلام کو نہ تو کسی نسلی گروہ سے ڈھپ پی ہے نہ وہ کسی جماعت کی موروثی عادات و رسوم سے لگاؤ رکھتا ہے۔ نہ وہ دنیا کے معاملات کو چند اشخاص یا مجموعہ اشخاص کی منفعت کی نظر سے دیکھتا ہے۔ نہ وہ اس لیے آیا ہے کہ انسانیت جن گروہوں میں بٹی ہوئی ہے ان کے اندر اپنے

دور ہے مگر ہند سے بار بار پیٹ ہی کر پیچھے چاہیے تو دیکھنے والا یہ خیال کرے گا کہ درد آپ کے پیٹ میں ہے نہ کہ دل میں۔ اسی ہی باتوں سے ایک قوم کی ہوا کھڑ جاتی ہے اور دوسری قوموں کے دل سے اس کا رعب اٹھ جاتا ہے۔ صفحہ ۱۰، ۱۰۵۔

قطع نظر اس بات کے کہ مسلم لیگ کی تحریک سے قوم کی ہوا اکھڑی یا جمی اور قائد اعظم کی قیادت سے دوسری قوموں کے دل سے مسلمان قوم کا رعب اٹھ گیا یا گرا ہو گیا، ہم چلتے چلتے یہ بھی پرچھے چلیں کہ آج جو آپ کو مسلمانوں کی قومی تحریک اور پاکستان تحریک میں منافی اور سیاسی مسائل کا کوئی شرکاء نظر نہیں آتا تو ۱۹۳۹ء - ۱۹۴۰ء بلکہ ۱۹۵۵ء تک آپ یہ ناگ کسی خوشی میں الاپ رہے تھے کہ مسلم لیگ کے سامنے اصل سوال محض منافی و سیاسی ہے۔“

۶۵ء کی جنگ تمبر کے موقع پر مودودی صاحب دو قوموں کی لڑائی میں ایک قوم کی جدوجہد کے پیچھے خدا کے ہاتھ کو داغ طور پر دیکھ سکتے ہیں لیکن جس وقت اس قوم نے ایک دوسری قوم کے خلاف جدوجہد شروع کی تھی، جس کی ایک کڑی ۶۵ء کی جنگ ہے تو وہ خدا کو، اپنی طرح، غیر جانبدار پاتے تھے۔

”کسی قوم کو کسی دوسری قوم کے مقابلے میں اگر معاشی یا سیاسی اغراض کے لیے جدوجہد کرنی ہو تو وہ عام قوانین طبی کے مطابق اپنا جھنڈا بنائے اور وقت فراہم کرنے کی کوشش کرے۔ اسے خدا کو بچہ میں لانے کا حق ہے؛ دو قوموں کی خالص نفسانی کشمکش میں آخر خدا کو جانبدار بننے کی کیا حاجت پیش آتی ہے؟“

مودودی صاحب اور ان کے رفقاء آج مسلمانوں کے سوا دین اسلام کا بہت ذکر کرتے ہیں اور اس کی طرف سے مخاطب ہوتے ہیں اور اس سوا دین اسلام کا اطلاق جہود و نصاریٰ کی اکثریت پر کرتے ہیں لیکن حیرت ہے کہ ۱۹۶۲ء میں جب پہلی اکثریت قائد اعظم کے پیچھے چل رہی تھی تو اس کو یہ عقائد دینے کا تصور بھی انہیں دھوکا معلوم ہوتا تھا۔ فرماتے ہیں:

”بعض لوگ اس دھوکے میں مبتلا ہیں کہ مسلمانوں کی اکثریت کا نام ”سواد اعظم“ ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکید فرمائی ہے کہ سواد اعظم کا ساتھ دہا ہذا مسلمانوں کی اکثریت جس سیاسی پارٹی کی حامی اور جس قیادت کی قبیضہ ہے اس کے ساتھ رہنا ضروری ہے لیکن یہ ارشاد نبوی کی سراسر غلط تعبیر ہے۔“

اس سے کہ بعد بتایا ہے کہ کس قسم کے مسلمانوں کی اکثریت کا نام سواد اعظم ہے۔ پھر فرض کر لیا کہ مسلم لیگ میں شامل مسلمانوں کی اکثریت ان صفات سے عاری ہے۔ لہذا

”جو لوگ ان ضروری صفات عاری ہوں اور جن میں کھرے اور کھوٹے کی بالکل ابتدائی پرکھ بھی نہ ہو ان کے ہونے کا نام ہرگز سواد اعظم نہیں ہے۔ نہ ان کی جماعت اسلامی مفہوم کے اعتبار سے جماعت ہے۔ نہ ان کی امارت اسلامی اصطلاح کی رُو سے امارت ہے، نہ ان کی اس امارت کو کسی حیثیت سے بھی صحیح دطاہت کا حق پہنچتا ہے۔ محض لفظ ”مسلمانی“ سے دھوکا کھا کر جو

پر کی جاتے دین کے خاکسار تحریک اور جس کا مقصد محض اپنی قوم کا غلبہ اور تسکین ہو اُسے محض اس بنا پر مسلمانوں کی تنظیم نہیں کہا جاسکتا کہ وہ مردم شناسی کے مسلمانوں کو منظم کرتی ہے اور ان کے اختلاف الائنٹ کے لیے کوشاں ہے۔۔۔۔۔ وہ لوگ جو برے سے اسلام کا علم ہی نہ رکھتے ہوں یا ناقص علم کی بنا پر اسلام اور جاہلیت کو غلط ملط کرتے ہوں اور پھر فتویٰ اور دیانت کی کم سے کم ضروری شرائط سے بھی عاری ہوں تو ایسے لوگوں کو محض اس لیے مسلمانوں کی قیادت کا اہل قرار دینا کہ وہ مغربی سیاست کے ماہر یا مغربی طرز تفہیم کے استاد فی ہیں اور اپنی قوم کے عشق میں ڈوبے ہوئے ہیں سراسر اسلام سے جہالت اور غیر اسلامی ذہنیت ہے۔“ صفحہ ۹۳، ۹۴

یہ مودودی صاحب کے اسلوب کا کمال ہے کہ قائد اعظم یا علامہ مہر علی اور مسلم لیگ یا خاکسار تحریک کا نام ایسے بغیر کسی خوبصورتی سے — اور بغیر اسباب کے — ان قادی اور متحرکوں کو اسلام سے باہر کر ڈالا ہے۔

مسلم لیگ کے آئینہ دل اور اس کے موقف کے بارے میں گفتگو فرماتے ہوئے (بغیر نامیے) مسلمانوں کے قائدین کا ذکر خیر یوں فرماتے ہیں:

”دہل ساری گفتگو صرف اس حیثیت سے ہوئی کہ مسلمان کے نام سے — جو ایک مجموعہ افراد پایا جاتا ہے اس کو دینی نقصانات سے کس طرح بچایا جائے اور دینی فائدے کس طرح منتقل کیا جائے۔ پھر وہ لوگ جو اس حلقے کے متحرک ہیں (لفظ طائفہ میں جو طرز چسپی ہوتی ہے اس پر غور کیجیے) جناب حق گو صاحب۔ ضعیفی ان کا حال کیا ہے؟ ان میں سے اکثر کے گھروں میں آپ جاتیے تو آپ کو نماز کے وقت کوئی یہ بتانے والا نہ ملے گا کہ تم قبلہ کھر ہے اور اسباب معیش و عشرت سے بھری ہوئی گھٹیوں میں سے ایک جائز بھی فراہم نہ ہو سکے گی۔ سارے لیڈروں کو بھٹاکر اسلام کے بنیادی اور ابتدائی مسائل کے متعلق امتحان ایسے تو شاید کوئی صاحب دونی صد سے زیادہ نمز نہ لے سکیں گے۔ الا ماشاء اللہ۔ صفحہ ۱۰۳، ۱۰۴

اس سے مودودی صاحب کا استخراج فرماتے ہیں؟ وہ نہیں وہ اور اُن کے متقلدین آج مسلمانوں کو اپنے خاص مذہب فکر کے پراپیگنڈے کے سلسلے میں تہلتے پھرتے ہیں کہ پاکستان اسلام کے نام پر حاصل کیا گیا تھا۔ اس زمانے میں مودودی صاحب کو تحریک پاکستان اور مسلم لیگ میں اسلام کا کوئی شائبہ نظر نہیں آتا تھا۔ جو نظر آتا تھا وہ یہ ہے۔

”بھی دورنگی اور گندم نمائی اور جو فروشی ہے (یعنی مسلم لیگ کے قادی کی) جسے دیکھ کر غیروں کو یہ کہنے کا موقع ملتا ہے کہ اصل سوال محض منافی و سیاسی ہے۔ اور تہذیب و مذہب کو محض مسلمانوں کے جذبات پر انحصار کرنے کے لیے بہانہ بنالیا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ ان حرکات کو دیکھ کر کون کبھے گا کہ اپنے دین اور کچھ کی محبت میں واقعی آپ غلط ہیں۔ زبان سے کچھ کہہ دیں

لوگ جمہوریت کی پیروی کرنے والوں کی تنظیم کو تنظیم سمجھتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ اس نوعیت کی کوئی تنظیم اسلامی نقطہ نظر سے مفید ثابت ہوگی ان کی کندہ نبی ماتم کی مستحق ہے۔“ صفر ۱۱۰، ۱۱۱

اسی ”نڈا“ نے اور اسی جماعت ”امارت“ تنظیم نے جس کو مودودی صاحب نے ڈسواڈ غلط سمجھا، نہ جماعت نہ ”امارت“ تنظیم۔ اس نے پاکستان بنایا تاکہ مودودی صاحب پاکستان بنانے والوں کی کندہ نبی پر ماتم کرنے کے لیے ۱۹۴۷ء میں چٹانکوٹ سے لاہور تشریف لائیں۔ سو وہ ماتم اب تک جاری ہے۔ آج کل مودودی صاحب ڈیکٹر شپ کے مقابلے میں جمہوریت۔ خاص اور سیدی مادی پارلیمانی جمہوریت۔ کے بہت بڑے دامی ہیں۔ لیکن سچے کو ہمارے ملک میں برطانیہ کی مطلق الشان بادشاہی کے زمانے میں آپ کیا فرماتے ہیں۔ ”ڈیکٹر شپ یا مطلق الشان بادشاہی کو مٹایا جائے گا تو حاصل کیا ہوگا؟ سچے کہ ایک انسان یا ایک خاندان خدا کی مقام سے ہٹ جائے گا اور اس کی جگہ پارلیمنٹ خدا بن جائے گی۔ لیکن انسانی طریقہ سے انسانیت کا مسئلہ حل ہو جائے گا۔ یہ کیا ظلم اور بغض اور فساد فی الارض ہے وہ مالک خالی ہیں جس میں پارلیمنٹ کی خدائی ہے؟..... امپریزم کا خاتمہ کیا جائے گا تو اس کا حاصل کیا ہوگا؟ یہی نام کو ایک قوم پر سے دوسری قوم کی خدائی مٹ جائے گی۔“ ۱۱۵-۱۱۶

آج کل مودودی جماعت کے ڈھنڈورچی عوام اور جمہور کی حاکمیت پر بہت زور دیتے ہیں۔ تحریک پاکستان جو جداگانہ مسلمان قومیت اور جمہوریت کے اصولوں پر چلائی گئی تھی، اپنی ابتداء اور عروج کے زمانے میں انہی جمہوریت کے دعویداروں کے نزدیک مشغوب علیہ غریبی تھی۔ فرماتے ہیں:-

”ایک حقیقت مسلمان ہونے کی حیثیت سے (حقیقی کے لفظ پر غور کیجیے) جب میں دنیا پر رنگہ ڈالتا ہوں تو مجھے اس امر پر اظہارِ مسرت کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی کہ ٹرکی پر ترک، ایران پر ایرانی اور افغانستان پر افغانی حکمران ہیں۔ مسلمان بننے کی حیثیت سے میرے لیے اس مسئلے میں بھی کوئی دلچسپی نہیں ہے کہ ہندوستان کے جس حصے میں مسلمان کثیر التعداد ہیں وہاں ان کی حکومت قائم ہو جائے کیے نزدیک جو سوال سب اقدم ہے وہ یہ ہے کہ آپ کے اس پاکستان میں نظام حکومت کی اساس خدا کی حاکمیت پر رکھی جائے گی یا مغربی نظریہ جمہوریت کے مطابق عوام کی حاکمیت پر؟ اگر پہلی صورت ہے تو یقیناً پاکستان ہوگا مذہب و دین دیگر وہ دیا ہی پاکستان ہوگا جیسا ملک کا وہ حصہ ہوگا جہاں آپ کی حکم کے مطابق غیر مسلم حکومت کریں گے۔“ صفر ۱۱۵-۱۱۶

۹۹ مسلمان ہونے کی حیثیت سے میرے نزدیک یہ امر بھی کوئی قدر و قیمت نہیں رکھتا کہ ہندوستان کو انگریزی امپریزم سے آزاد کرایا جائے۔ انگریز کی حکومت نکالنا تو صرف کالائے کام میں ہے ہوگا۔ فیصلے کا انحصار اس نفی پر نہیں ہے اس پر ہے کہ اس کے بعد انبات کن چیزوں کا ہوگا۔ اگر آزادی کی یہ مادی لڑائی

— اور جمہوری حریت میں سے کون صاحب پر محبوس ہونے کی ہمت رکھتے ہیں کہ نہیں ہے۔ کہ امپریزم کے الاکوٹ ہمارے ڈیو کیس کے الاکوٹ خاندانِ خلوت میں جلوہ افروز کیا جائے تو مسلمان کے نزدیک وہ اہل اس سے کوئی فرق بھی واقع نہیں ہوتا۔ لات لکھنا آگیا۔ ایک جوٹے خدا نے دوسرے جوٹے خدا کی جگہ لے لی۔ بال کی بندگی جیسی تھی ویسی ہی رہی۔“ ص ۱۷

مودودی جماعت اور اس کے متغلب فرماندانے پچھلے بیس سال میں کئی چرے بیلے ہیں اور کئی قلابازیاں کھائی ہیں۔

— آغاز کار میں حب وطن اور حب قوم کو شرک ٹھہرایا۔ لیکن حب ایک آزاد وطن اور آزاد قوم کی جہد جمہدیں عوامی تحریک کی فتح ہوئی تو وطن اور قوم کے نام پر اپنا حصہ مانگنے آموغود ہوئے۔

— جمہوریت اور جمہور دوستی کو، جو مسلم لیگ کی تحریک پاکستان کی اساس تھی تب ذوالجلال کی حاکمیت کی نفی ٹھہرایا۔ ”سیکولر“ کا ترجمہ ”لا دینی“ کیا۔ یعنی ”جمہوریت“ کو لا دینی جمہوریت قرار دے کر عوام کو اس سے متفرق کرنے کی کوشش کی۔ آج اسی لا دینی جمہوریت کا پرچم بلند کر کے ایک ایسی تحریک میں شریعت اختیار کی جس میں سلطانی جمہوریہ بنیادی قدر ہے۔

— ایک زمانے میں پاکستان کو ”پاکستان“ کا نام دے کر تحریک پاکستان کو کفر کی تحریک قرار دیا تاکہ مسلمان اس میں حصہ نہ لیں۔ آج برسوں بعد یہ دہڑی ہے کہ پاکستان کے اصل محرک اور موجود تو ہم ہی تھے۔

— ایک زمانے میں قائد اعظم کو ”کافر اعظم“ کا خطاب دیتے ہیں۔ آج کل ان کے عقیدتمندوں کی صفِ اول میں بیٹھے پر امرار کرتے ہیں۔

— ایک زمانے میں قائدِ اہلسنن کو ”مفسدِ اہلسنن“ مسلمان بنا کر انہیں ہندوؤں اور سکھوں کی سطح پر رکھتے تھے اور غداروں کی اور ”مفسدِ اہلسنن“ مسلمان بناتے تھے۔ آج انہی مسلمانوں کو قرآن حکیم جلالت کے نفی سامنے کی بنیاد پر آپس میں لڑانے کی کوشش کرتے ہیں۔

— اپریل ۱۹۴۸ء میں حکومت پاکستان کی افواج میں بھرتی کی مخالفت کی، ایک ایسے نازک وقت میں جب ہمیں اپنی اپنی ریاست کو بچانے کے لیے عربی طاقت کی اشد ضرورت تھی۔ جب اس مذکورہ رویے پر بحث ہوئی تو اپنے حکم کی تادیب شروع کر دی۔

— مئی ۱۹۴۸ء میں جہاد کشمیر میں حصہ لینے کو ناجائز بتایا اور اس کی تو جہاد پریشانی کی کہ حکومت ہند اور حکومت پاکستان میں معاہدہ تعلقات قائم تھے۔ اس کے دو مہینے بعد رائے عامر کی سخت مخالفت کے پیش نظر ”معاہدہ تعلقات“ کے باوجود پاکستان کے لیے جہاد کشمیر میں جی جی حصہ لینا بالکل جائز ٹھہرا۔

— ۱۹۲۸ء میں مودودی صاحب سیاسی پارٹی بنانے کے عمل کو جمعیت کے کڑو کرنے کے مترادف سمجھتے تھے۔ یہ زمانہ مسلم لیگ کے ایجاد و ترقی کا زمانہ تھا۔ جب قائد اعظم کی ماسعی سے مسلمانوں کی جمعیت مضبوط ہوئی تو مودودی صاحب نے مسلم لیگ اور قائد اعظم اور پاکستان کے خلاف کام کرنے کے لیے اپنی سیاسی پارٹی بنالی۔

— ۱۹۵۰-۱۹۵۱ء میں مودودی صاحب نے انتخابات میں حصہ لینے سے انکار

کو ایک بنیاد پر مبنی زمین قرار دیتے ہوئے کہہ رہے ہیں کہ کیا جال لائے پرلئے شکاری۔
مودودی جماعت کے ارکان اور حواری یہ کہتے پھر رہے ہیں کہ دیکھیے حضرات اسلامی
سوشلسٹ ہم پر جو جاگیر داری اور سرمایہ داری کا الزام لگاتے تھے وہ کتنا غلط اور بغاوت
نکلا۔ ہم تو محض خالص اسلامی طریقوں سے جاگیر داری اور سرمایہ داری کو ختم کرنا چاہتے
تھے۔ ہمارے اسلامی نظام معیشت کے ہوتے ہوئے اس بات کی کیا ضرورت ہے کہ
پاکستان میں سوشلزم کا نام لیا جائے۔ چاہے قائد اعظم اور علامہ اقبال کو اس کی حمایت ہی
حاصل ہو۔ آخر جو اصلاحات اسلامی سوشلسٹ یہاں لانا چاہتے ہیں کیا وہی اصلاحات
ہم اسلامی نظام معیشت کے ذریعے نہیں لاسکتے ہیں۔

مودودی صاحب کے ”صالح“ ڈھنڈو رجحان کے اس پرائیگیٹ کے ایک جواب میں ہے کہ
صاحب اگر آپ کا اسلامی نظام معیشت بھی وہی اصلاحات چاہتا ہے جن کی ضرورت کا
اعلان اسلامی سوشلزم کے حامی ایک مدت سے کر رہے ہیں تو آپ نے ان کے خلاف
بڑائی کس سلسلے میں اٹھائی رکھی ہے؟ آپ اسلامی سوشلسٹ فوجیوں پر حملے کیوں کرتے ہیں؟
انہی پر طرح طرح کے الزام تراشی کرنا ان کے خلاف کس خوشی میں آکسا رہے ہیں؟
محض سوشلزم جس کا ترجمہ احتجاجیت ہے) کا نام لے لینے سے کوئی کام کیونکر غیر اسلامی ہو
جاتا ہے جب کہ آپ خود اسی کام کو اسلامی نظام کہہ کر پیش کر رہے ہیں۔

لیکن دراصل قصہ کچھ اور ہے۔ مودودی صاحب نے کوئی ایسی نئی بات نہیں
کی جو پہلے سے نہ کرتے آئے ہوں۔ نیا پروگرام دہی پرانا پروگرام ہے جس میں سوشلزم
کے حق میں جرحی ہوئی رائے عامہ کو اپنی طرف کھینچنے کے لیے ایک جزدی سبیل
کی گئی ہے۔

اس نئے ”پروگرام“ میں مندرجہ ذیل بات صرف اتنی معلوم ہوتی ہے (صرف معلوم
ہوتی ہے، دراصل ہے نہیں) کہ جن صنعتوں کو کلیدی اور بنیادی حیثیت حاصل ہے
... ان کو قومی انتظام میں دے دیا جائے۔ دوسری بات جس کا ڈھنڈورا زور زور سے
پیٹا جا رہا ہے وہ یہ ہے کہ زمین کا حق ملکیت محدود کر دیا گیا ہے۔ لیکن واضح ہو کہ
مودودی جماعت نے زمین کی ملکیت کی کوئی مستقل حد قائم نہیں کی ہے بلکہ یہ حد ایک ایسی
عارضی تدبیر کے طور پر تجویز کی گئی ہے جس کا اہل مقصد پھیلنا ہوا ریوں کو دود کرنا ہے۔
مودودی صاحب (مبادا کوئی بڑا زمیندار نا ارض ہو جائے) فرماتے ہیں: اسے
مستقل بنانا مقصود نہیں ہے کیونکہ مستقل حدود اسلامی قانون وراثت اور متعدد دوسرے
شرعی قوانین سے متصادم ہوتی ہے۔ جماعت اسلامی کا موقف پہلے بھی یہی تھا اور آج
بھی یہی ہے۔ اس کے کسی انحراف کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ (آئین ۸ اپریل
صفحہ ۷۱)

ایک سوال کے جواب میں کہ اسی عارضی تحدید کی تجویز کی شریعت میں کہاں تک گنجائش
ہے مودودی صاحب فرماتے ہیں کہ یہ اصلاح حال کے لیے ہے جو نا ہوا ریاں زدگی
املاک کے معاملے میں غلط نظام رائج رہنے کی وجہ سے پیدا ہو چکی ہیں ان کو ختم کرنے
کے لیے شریعت کے اس قاعدے پر عمل کیا جائے کہ غیر معمولی حالات میں ایسی غیر معمولی تدابیر

کو دیا کیونکہ ان کی نظریں امید داری اور انتخابی پروپیگنڈا غیر اسلامی حرکات تھیں۔ لیکن
اس کے باوجود انہوں نے مناسب امید داری کو دھوٹ دینے اور بدلانے کا وعدہ کیا۔
۱۹۵۵ء میں اپنی سابقہ پالیسی پر غلط تشخیص پھیر کر اسی غیر اسلامی چیز یعنی ”امید داری“
کو اسلامی بنالیا۔

آج کل مودودی صاحب اور مودودی جماعت اپنے مخالفین پر تشدد اور غریبی
انقلاب کے ذریعے حکومت پر قبضہ کرنے کی خواہش کا الزام لگاتے ہیں۔ لیکن اپنی اسلامی
ریاست کی تشکیل کا طریقہ بتاتے ہوئے وہ ایک عرصے سے اعلان کرتے آئے ہیں کہ
”جب صالحین کا گروہ منظم ہو، اہل ملک کی اکثریت ان کے ساتھ ہو، یا
کم از کم اس بات کا ظن غالب ہو کہ ملی جدوجہد شروع ہونے ہی اکثریت
ان کا ساتھ دیگی اور کسی بڑی تباہی اور غریزی کے بعد مضبوطی کے اقتدار
کو ہٹا کر صالحین کا اقتدار قائم کیا جاسکے گا اس صورت میں بلاشبہ صالحین
کی جماعت کو نہ صرف یہ حق حاصل ہے بلکہ ان کے اوپر یہ شری فرض ہے کہ
وہ اپنی طاقت منظم کر کے ملک کے اندر بے بندر شیشیر انقلاب پیدا کر دیں اور
حکومت پر قبضہ کر لیں۔“

یاد رہے کہ ”صالحین“ سے یہاں مراد مودودی صاحب اور ان کے رفقاء ہے
اور ”مضبوطی“ سے مراد وہ تمام مسلمان جو ان کے ساتھ ان کے نئے مذہب نکر کے
سلسلے میں اتفاق نہیں رکھتے۔

مودودی جماعت کی تلا بازیوں کو ان سے ہماری مراد محض یہ ثابت کرنا ہے کہ بدلتے
ہوئے حالات کے مطابق مودودی صاحب اپنے موقف کو اور اس کے ساتھ ہی ساتھ اپنے
نئے ”مذہب نکر“ کو بقدر ضرورت بدلتے آتے ہیں اور آئندہ بھی بدلتے رہیں گے۔

ان کی سیاسی جدوجہد کا جہتنامہ مقصود ”اقتدار کی کچیوں پر قبضہ کرنا ہے۔ ان کی
حکمت عملی کا تقاضا ہے کہ اپنی ہر آرزو اور ہر خواہش کا نام ”اسلام“ اور شریعت کہیں۔
ان کے طریق کار کی اساس یہ ہے کہ نیک مقصد کے لیے (ان کا ہر مقصد نیک ہوتا ہے خواہ
ترکیب پاکستان کی مخالفت ہو یا قائد اعظم پر بہتان و ذرا کی بارش) جھوٹ بولنا ضروری
ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان کا کوئی اصول اصل اور پاییدار نہیں ہوتا۔ ایک وقت میں زمانے کے
حالت اور رے عاکہ رجحان کو دیکھتے ہوئے کوئی چیز عین اسلام ہو سکتی ہے تو دوسری چیز
بدلتے ہوئے حالات میں غیر اسلام ہو سکتی ہے۔

ایک عرصے تک مودودی جماعت کا بنیادی اصول یہ رہا ہے کہ جاگیر داری اور
مراٹہ اسلام کے رُوسے بالکل جائز ہیں اور لامحدود حق ملکیت تو گویا اسلامی معیشت کا
بنیادی ستون ہے۔ اس لیے بعض حضرات کو اس بات پر بڑی حیرت ہوتی ہے کہ حال ہی میں
جماعت کی طرف سے ”ان سکے اسلامی اصولوں کی نفی ایک نئے معاشی پروگرام کی صورت
میں منظر عام پر آئی ہے۔ مودودی جماعت کی اس نفی تلا بازی کی مختلف توجیہات کی جاری
ہیں۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ رائے عامہ کے زبردست دباؤ کے زیر اثر مودودی صاحب
اپنی گودشتہ سیاسی زندگی پر غلط تشخیص پھیر دیا ہے بعض اور اصحاب ”اس تبدیلی“

ہفت روزہ نصرت لاہور ۲۰ اپریل ۱۹۶۹ء

حکیت ہی آزمادی جائے یا اس پر مصنوعی مددیں

”ذریعہ اصلاحات“ کے نام سے آج کل کے نیم حکیم تجویز کرتے ہیں۔“

(اسلام اور جدید معاشی نظریات - صفحہ ۱۲۷-۱۲۸)

اگر یہی بات ہے تو آپ ان ”مصنوعی مددنیوں“ کی موافقت کر کے کیوں نیم حکیم کا لیبل لگانے پر مہربان ہیں؟
چلتے چلتے یہ بھی واضح ہو جائے کہ ذریعہ اصلاح کے معاملے میں ”غلط قدم“ آپ کس چیز کو کہہ رہے ہیں؟

ایک اور سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر یہ غیر معمولی تدابیر اصلاح - اور ظاہر ہے کہ زمین کی حکیت کی تحدید کو آپ اسی رنگ میں دیکھتے ہیں - اسلام کے اصولوں سے متصادم نہیں ہوتیں تو پھر ان کو مستقل طور پر اپنانے میں کیا امر مانع ہے؟ اگر تحدید حکیت اور حکیت کا ”قویانہ“ حاضری طور پر اسلام کے اصولوں سے متصادم نہیں ہوتا تو مستقل طور پر یکے متصادم ہو سکتا ہے؟

بہر حال اسے حق گو ”صاحب“ بیان طویل ہو گیا ہے اس نکتہ کے لیے اجازت چاہتا ہوں۔ انشاء اللہ اگر اگلے ہفتے ”مک شام“ نہ دیا گیا تو مودودی صاحب کے معاشی نظریات کا تفصیلی جائزہ پیش خدمت کر دوں گا۔
والسلام

میرزا داہ

”ہٹلر و مسولینی پر اللہ کی رحمت ہو“

جماعت اسلامی کے بزرگ رہنما کا مینا فتوحے

مگر اس راہ میں اتنی مولانا عبید اللہ سندھی، مولانا حسرت موہانی، مولانا انبیا رحمت اللہ کے علاوہ قائد اعظم کی کٹری کی ہوئی دیوار سے بھی مگرانا پڑتا ہے۔ جماعت اسلامی نے آزمادی سے پیشتر قائد اعظم سے ٹکرائی تو اسے دھرم شکست کا منہ دیکھنا پڑا بلکہ اسے پٹا بھولی تو اس ملک میں جو قائد اعظم کا بنایا ہوا تھا۔ قائد اعظم کی رحلت کے بعد اب قائد اعظم کے اس ارشاد سے کہ ”اسلامی سوشلزم میرے دل کا ترجمان ہے۔“ جماعت اسلامی مگر اسے کہے لیے پر تول رہی ہے۔

سابقہ ہٹلر و مسولینی اور حال قائد اعظم محمد علی جناح کی ایک تقریر کا اقتباس ہفت روزہ ”ایشیا“ (۴۰ اپریل) کے سروتی پر انگریزی اور اردو میں چھاپا گیا ہے۔ یہ تقریر قائد اعظم نے ۱۹ مارچ ۱۹۴۷ء کو مسلم سٹوڈنٹس فیڈریشن کے اجلاس (منفقہ ۶) میں کی تھی۔ اقتباس یہ ہے۔

الحمد للہ کہ قائد اعظم محمد علی جناح مرحوم کو ”ہٹلر و مسولینی“ قرار دینے والے جماعت اسلامی کے سربراہ اور وہ ماہ نامہ اور بگڑیہ صحافی جناب نغیر اللہ خاں عزیز نے بائیس برس بعد اپنے ہفت روزہ ”ایشیا“ کے پورے صرف قائد اعظم کے افکار کو عکاسی بلکہ اس ”ہٹلر و مسولینی“ کو رحمت اللہ علیہ کا بھی مستحق قرار دیا۔ یہ جماعت اسلامی کے اندر وہ انقلاب ہے جس کا یقین کرنا آسان بات نہیں مگر ”وقت“ وہ تلوار ہے جس نے جہانے کتنے جھوٹ اور فراڈ کاٹ کر رکھ دیئے ہیں۔ جماعت اسلامی کے راہ نامہ مولانا مودودی نے لندن سے واپسی کے بعد جب سے یہ افکار کیا ہے کہ ”جب تک ہماری گردنوں پر سرسلاست ہیں یہاں اسلام کے علاوہ کوئی دوسرا نظام نہیں آسکتا۔“ جماعت اسلامی کا ہر چھوٹا بڑا سوشلزم یا اسلامی سوشلزم کے جھلٹ لٹھ لے کر بے مہار نکل پڑا ہے۔

ہفت روزہ نصرت لاہور، ۲۰ اپریل ۱۹۶۹ء

۲۰ اپریل ۱۹۹۹ء
اور پھر قائد اعظم نے ۱۹۴۷ء میں کہا تھا کہ "اسلامی سوشلزم میرے
دل کا ترجمان ہے اور یہی پاکستان کا اقتصادی نظام ہو گا"

تو اس نے اسلامی سر شہنشاہ کی مخالفت کو نہ کر رہا ہے اور اسلامی شوگرم کے غلط کے استعمال پر قائد اعظم ہی کے بارے میں تازہ ترین فتویٰ کسی نے دیا ہے۔۔۔ مولانا مودودی نے۔۔۔ فرماتے ہیں۔

خبر لوگ اسلامی سوشلزم کا نعرہ بلند کر رہے ہیں میں سمجھتا ہوں کہ وہ یا تو اسلام کو جانتے نہیں یا سوشلزم کو سمجھتے نہیں یا دونوں سے ناواقف ہیں یا پھر دھوکہ دیتے ہیں۔“

(ایشیا۔ م۔ اپریل ۱۹۶۷ء صفحہ ۱۸۴)

جی ہاں آپ کے نزدیک قائد اعظم تحریک پاکستان کے دوران بھی مسلمانوں کو دھوکا دے رہے تھے اور پاکستان بننے کے بعد بھی "اسلامی سوشلزم" کا لفظ استعمال کر کے دھوکا دی کے مضحک ہو رہے تھے۔ — گو ایضاً اللہ خاں عزیز کو اس "دھوکا باز" کے فرمودہ کو اپنے موقف کی حمایت میں استعمال کرنے کا حق اس لیے ہے کہ آپ "اسلام" میں جھوٹ کو جائز" قرار دیتے ہیں

(ترجمان القرآن مئی ۱۹۵۲ء)

اسی جھوٹ کے جائز حق کو استعمال کرتے ہوئے عزیز صاحب نے پہنچو
۱۹۴۶ء کو مسٹر جناح کو "بھلا اور مصیبتی" کہا تھا اور اسی حق کے تحت
۴ اپریل ۱۹۶۹ء کو انہیں "قائد اعظم محمد علی جناح رحمۃ اللہ علیہ" کے حق کی فردیت
پیش آئی۔ اور اسی حق سے فائدہ اٹاتے ہوئے مولانا مودودی نے
فرمایا کہ قائد اعظم اسلام اور سوشلزم سے ناواقف تھے اور دھوکہ
دیتے رہے تھے۔

ہیں کو اک کچھ، نظر آتے ہیں کچھ
دیتے ہیں دھوکہ یہ بازی گر، کھلا

”گیمونسٹ ہمیں احمق سمجھتے ہیں ممکن ہے وہ یہ رائے رکھتے ہیں کہ کسی حد تک حق بجانب ہوں لیکن اب وہ غلطی پر ہیں۔ واقعہ یہ ہے کہ مسلمان پچھلے سات یا دس سال میں بہت بدل چکے ہیں اور اب گیمونسٹ ہمیں آؤ بٹانے میں کامیاب نہیں ہو سکتے۔“

خبردار! خبردار!! میں کہتا ہوں اے گھونٹو خبردار ہو جاؤ
اگر تم نے (ہمارے ساتھ) پھر وہی کھیل کھیلنے کو کشش کی تو تہاری
یہ جہاں خود تم پر اٹھ دی جائے گی۔ ہم مسلم لیگ کے ستارہ و
ہلال کے پرچم کے علاوہ کوئی اور پرچم قبول کرنے کے لیے تیار
نہیں۔ اسلام ہمراہ نا اور ہماری زندگی کا مکمل ضابطہ ہے، ہمیں
کسی لال یا بیلے جھنڈے کی ضرورت نہیں جسے ہمیں سوشلزم
”گیوزمزم“، نیشنل سوشلزم یا کسی دوسرے ازم کی ضرورت ہے؟

جب قائد اعظم کی اس حکمت پر آل انڈیا کمیونٹ پارٹی نے پاکستان کے متعلق برصغیر کے مسلمانوں کے موقف کو تسلیم کر لیا تو کمیونسٹوں کو اجازت دینا گئی کہ وہ اگرچہ ملک پاکستان کی حمایت کرنا چاہتے ہیں تو آزاد ہیں۔

اور کمیونسٹوں نے واقعی تحریک پاکستان کی حمایت اس لیے کی کہ یہ مطالبہ برصغیر کے دس کروڑ مسلمانوں کا مطالبہ تھا۔ مگر "ملحد کمیونسٹوں" کے مقابلے میں قائد اعظم کو شکر اور مسولینی اور اسلامی ذہنیت سے عاری قرار دینے والے مولانا نضر اللہ خاں عزیز افغان کے گورو مولانا مودودی نے اس وقت تک پاکستان کی مخالفت کی جب تک پاکستان قائم نہیں ہو گیا۔ —

تحریک پاکستان کی حمایت میں ملکیونٹ اچھے رہے یا یہ سارا جی ایجنٹ !
 قائد اعظم کو بایں برس بعد صحیح مقام دینے پر ہم دودھی جماعت کو مبارکباد
 پیش کرتے ہیں۔ جب قائد اعظم نے کئی سپرد کاروں نے ۱۹۴۷ء میں تحریک
 آزادی کو کشمیر کو جہاد قرار دے کر اپنی جان کی قربانی پیش کی تھی تو آپ نے اس
 نذرانہ شہادت کو ”قتل“ ایسے کردہ لفظ سے یاد کیا تھا۔ کیا آپ
 یاد ہے ؟ امدید کہ آپ کی جماعت کی بھارتی شاخ آج بھی مسئلہ کشمیر پر
 بھارتی حکومت کے موقف کے حامی ہے یا پھر اس مسئلہ پر خاموش مگر جہاد
 کا بیودری پد ایسے کیونٹ ماہ نادر کیونٹ برس بھارت کے موقف
 کی علی الاعلان مخالفت کرتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ ”مسئلہ کشمیر اب بھی باقی ہے
 وہاں کے عوام (جی کو مولانا دودھی صحیح مسلمان ماننے سے ممکن ہیں۔ موجودہ
 مسلمان اور سیاسی کشکش حصہ سوئم ۱۹۷۱ء) کو اس مسئلے کو اپنی خواہشات
 کے مطابق حل کرنے کا موقع دینا چاہیے۔

۱۹۴۷ء میں کیونسٹوں کے خلاف قائد اعظم نے جو کچھ کہا تھا وہ تحریک پاکستان کی روشنی میں کہا تھا اور جب کیونسٹوں نے قائد اعظم پر فرقہ پرستی کا الزام دیا تو قائد اعظم نے پاکستان کی مخالفت کی بجائے حمایت شروع کر دی تو قائد اعظم ان کے بارے میں بالکل خاموش ہو گئے۔ مگر آپ؟

اشتهار زیر آرڈرہ مولانا محمد رضا علی دیرانی

بعد از جناب میاں محمد ارشد صاحب کی ساریں گارڈین جی لاہور
بمقام گارڈین شپ نمبر۔ ایت ۱۹۶۹ء

سماة زكية خاتون يك روڈ لاہور سلطان آباد اسلام آباد میں۔ جسٹس علیہ / مستعلیم
درخواست برداشتہ کی گارڈ فائل خاتون سلطان آباد لاہور میں۔ جسٹس علیہ / مستعلیم
لاہور میں۔ جسٹس علیہ / مستعلیم

اشتراک اخبار نئی بنام محمد الیاس ہر گاہ سالانہ بیعتان بالا
مخاست ہاتھ ہزارین دارلک ہے لہذا آپ کو مطلع کیا جاتا ہے کہ اگر کوئی خدمت دہشت
وقت بارش پچ ۲۴ بوقت ایک صبح اصل کیا دکانا حاضر عدالت ہو کر پیش کریں بیعت دینگو
لارہ والی بھڑہ مل میں لائی جائے گی۔

و خدمت

مهرمدات

غیر ملکی امداد کے بغیر چینے نے کس طرح اقتصادی ترقی کی ہے

پاکستان جیسے ترقی پذیر ملکوں کے لیے اقتصادی استحکام کے دور آتے ہیں۔ ایک داستان یہ ہے کہ غیر ملکی امداد کا سہارا لے کر معیشت کی گرتی ہوئی چھت کے نیچے سٹون کھڑے کیے جائیں۔ دوسرا داستان یہ ہے کہ ملکی ذرائع پر — جن میں منت کو سب سے اہم اور اولین مقام حاصل ہے — تکیہ کیا جائے اور معیشت کی عمارت کو مضبوط اور صحت مند بنیادوں پر اٹھایا جائے۔ سامراجی طاقتوں کی کوشش یہ ہے کہ وہ ترقی پذیر ملکوں کو پہلا داستان چھپنے پر آمادہ کریں تاکہ اقتصادی انحصار کے باعث وہ سیاسی طور پر بھی سامراجی طاقتوں سے منسلک رہیں اور چلانے کے لیے گول اور کھانے کے لیے روٹی مانگنے کے رشتے سے سامراجیوں کے حاشیہ ہزاروں کا منصب پائیں۔ لیکن ایشیا، افریقہ اور لاطینی امریکہ کے حریت پسند عوام کو یہ راستہ قبول نہیں۔ ان کے سامنے اعلیٰ کی طرح کے ایک پیمانہ ملک چین کی مثال ہے جس نے اپنے ملکی ذرائع سے کام لے کر حیرت انگیز ترقی کی ہے۔ آئیے اس مثال کو قریب سے دیکھیں۔

جو کہ اس ستر سال (۱۹۴۹ء تا ۱۹۸۰ء) میں جمع ہوا، صرف بیس ارب یوآن تک پہنچی تھی۔ مگر پہلے پانچ سال منصوبے ہی کے دوران میں چھپالیس ارب یوآن کا نیا اثاثہ مزید جمع کیا گیا۔ دوسرے پانچ سالہ منصوبے (۱۹۶۲ء تا ۱۹۵۸ء) میں کل اثاثے کی مقدار میں اس سے بھی کہیں زیادہ اضافہ ہوا۔ یہ کیسے ہوا؟ غیر ملکی قرضے سے؟ جو قرضے نئے چین نے سوویٹ یونین سے لیے وہ اور ان پر جمع شدہ سود، کل ملا کر، صرف ایک ارب چالیس کروڑ ساٹھ لاکھ نئے روپل بنتا ہے۔ یہ ذہنی میں رکھنا چاہیے کہ یہ قرضے زیادہ تر جمہوریہ چین کے اولین قرضوں میں لیے گئے تھے۔ اگر ۱۹۵۰ء سے ۱۹۵۹ء تک مملکت چین کے کل مالیے کو ۱۰۰ مانا جائے تو اس کا صرف ۲ فی صد حصہ غیر ملکی قرضے سے حاصل ہوا تھا، یعنی ٹیلے کا ۹۸ فی صد حصہ داخلی ذرائع سے حاصل ہوا تھا۔ اس کے علاوہ وہ قرضے جو کہ سوویٹ یونین سے ملے تھے پانچ جمع شدہ سود کے ۱۹۶۵ء تک وقت سے پہلے، چکا دیے گئے تھے۔ مزید برآں اس عرصے میں چین نے دوسرے اشتراکی اور دوست ممالک کو ایک بڑی مقدار میں، جو کہ اس کے اپنے غیر ملکی قرضے سے زیادہ ہے، سرمایے اور سامان کے ذیلیعے سے مدد دی ہے۔

خود اعتمادی کا راستہ

تاریخ کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ مختلف ملکوں نے مشینوں کی صنعت جاری کرنے، زراعت کو جدید طرز پر لانے اور تعمیر کے واسطے سرمایہ جمع کرنے کے مسئلے

عوامی جمہوریہ چین اپنے قدموں پر ایک عظیم انسان طاقت کے ساتھ اٹھ کھڑا ہوا ہے۔ سولہ برس کے تیلل عرصے میں اس نے پرانے چین کے نقشے کو یکسر بدل دیا ہے۔ صنعت، زراعت، خبر سانی، نقل و حمل اور دوسرے میدانوں میں اس کے کارناموں نے دو ستوں کو ابھارا ہے اور دشمنوں کے دانت کھٹے کیے ہیں۔ یہ ساری ترقی ہوائی نہیں بلکہ محسوس بنیادوں پر قائم ہے۔ چین کے مضبوط قدم آگے ہی آگے بڑھ رہے ہیں۔

خرچ کے لیے سرمایہ کہاں سے آتا ہے؟

تعمیر کے واسطے خرچ کرنے کے لیے سرمایہ ہونا چاہیے۔ پرانا چین اپنی غریبی کے لیے شہور تھا۔ تاہم نئے چین نے پچھلے دس برس سے کچھ زیادہ مہرے میں ایک بڑی رقم کو، کامیابی کے ساتھ جمع کر کے تعمیر پر لگایا ہے۔ پہلے بنیاد منصوبے کے دوران میں (۱۹۵۳-۵۴ء) حکومت کی طرف سے معاشی اور معاشی تعمیر پر ہی مقرر کردہ کل سونے کی قیمت کے مساوی خرچ ہو چکا ہے۔ سوال یہ ہے کہ یہ رقم کہاں سے آتی ہے۔

چین میں جدید صنعت و حرفت کے ادارے جینگ سلسلہ سلاطین کے آخری دور اور بعد میں شمال کے جنگجو جاگیرداروں اور چانگ کاؤ شیک کے دوران حکومت میں قائم ہو چکے تھے۔ متوسط طبقے کی ذاتی ملکیت جو شمال مشرقی چین میں جاپانی دور حکومت میں وجود میں آئی اس کو شامل کرتے ہوئے قومی اثاثے کی ملکیت

اکھاڑ دیا گیا وہ دولت جو پہلے سامراجی لے جاتے تھے وہ اب تعمیریں لگائی جا سکتی ہے۔

جاگیرداری نظام کا خاتمہ کر دیا گیا ہے۔ اس دولت کا، جو جاگیر دار اپنی سرمنڈا زندگی کی خواہشات کو پورا کرنے کے لیے بے دردی سے تصرف میں لاتے تھے، ایک حصہ اب تعمیری کام میں خرچ ہو سکتا ہے اور ایک بڑا حصہ کسانوں کی حالت کو بہتر بنانے کے لیے بس انداز کیا جا سکتا ہے۔

افسر شاہی کا خاتمہ کر دیا گیا ہے۔ وہ قومی دولت جو کہ افسر شاہی کے مہرے اپنے عیش و عشرت کے واسطے بیٹھا لیتے تھے وہ بھی اب تعمیر کے لیے استعمال ہو سکتی ہے۔ سرمایہ دارانہ صنعت و حرفت اور تجارت کی اشتراکی بنیادوں پر کامیاب مل رہی ہے۔ سرمایہ دارانہ کاروبار کے مشترک ریاستی و ذاتی کاروبار میں تبدیل ہونے کے بعد اس کاروبار کا خواتمی زیادہ ترقی تعمیری خرچ ہو رہا ہے اور صرف ایک تھیل رقم سرمایہ داروں کو ان کے حصوں پر غیر منقولہ شرح سود کی صورت میں ملتی ہے۔ مختصراً، چین کے پاس تعمیر کے واسطے اب اپنا روپیہ بھی ہے۔ صورتحال یہ ہے کہ اس کا روپے کا ایک بڑا حصہ پہلے سامراجیوں، جاگیرداروں، افسر شاہی کے مہروں اور سرمایہ داروں کی جیب میں جاتا تھا۔ چینی انقلاب کی فتح نے اصلی مالکوں۔ عوام۔ کو اس قابل بنادیا ہے کہ وہ اپنی دولت کو دوبارہ حاصل کر سکیں۔ محنت کش طبقہ اپنے ملک کی تعمیر اب اس دولت سے کر رہا ہے جو اس نے خود پیدا کی ہے۔

اس بات کو اور صحیح طریقے سے سمجھنے کے لیے ہم جدید چین کی تاریخ میں نظر آئیوے ان تین اعداد و شمار پر غور کرتے ہیں: ۴۵ کروڑ مل چاندی، ۵۰ کروڑ مل سونا اور ۶۰ ارب ٹن گندم

۴۵ کروڑ مل چاندی وہ مادہ اپنی جگہ تھا جو چین پر آٹھ حکومتوں کی اتحادی فوج نے ۱۹۰۱ء میں لشکر کشی کے بعد غارت کیا۔ ایسے کئی مادان جنگ اور بھی تھے۔ اس کے علاوہ مال تجارت کی ذخیرہ اندوزی کرنے، سرمایہ برآمد کرنے، غیر مساوی شرح محصول اور سرنگٹنگ کے ذریعے سے سامراجیوں نے ملک کی بیشتر دولت اپنے قبضے میں کر رکھی تھی۔ ۵۰ کروڑ مل سونا وہ دولت تھی جو چانگ کائی شیخ کے وقتوں کے چار بڑے خاندانوں، ی، وی سوگ، اچ، اپچ، کوگم اور چینگ برادمان نے کوئین تانگ کے ۲۲ سالہ دور حکومت میں بٹوری۔

۶۰ ارب ٹن گندم وہ لگان تھا جو اصلاح ارضی سے پہلے چینی کسان ہرسال جاگیرداروں کو ادا کرتے تھے۔ اس بے حد زیادہ لگان کی وجہ سے کسان اپنی پیداوار بٹھانے سے لاجار تھے۔ کسان کے لیے یہ بھی محال تھا کہ وہ اپنے کھیتوں میں بیج ڈال سکیں یا روکھی سونگھی کھا کر ہی زندگی بسر کر سکیں۔

ان تین اعداد و شمار سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ دولت جو کچھ کم نہ تھی جو اپنے ملک کے غمناک ہونے کے بعد مختصراً اور بہادر چینی عوام قومی تعمیر کے لیے استعمال میں لا سکتے تھے۔

سے بننے کے لیے مختلف راستے اختیار کیے ہیں۔

برطانیہ نے کئی عشروں بلکہ کئی صدیوں تک اپنی نوآبادیوں کی وحشیانہ لوٹ کھسوٹ پر انحصار کیا۔ مارکس لکھا ہے:

”اگر ہم صرف اس جنبی ہی کی قیمت کو پیش نظر رکھیں جو ہر سال ہندوستان کی کوٹا احتیاق انگلستان بھیجی جاتی ہے..... تو یہ ہندوستان کے کچھ کروڑ زرعی اور صنعتی مزدوروں کی مجموعی سالانہ آمدنی سے زیادہ ہوتی ہے۔“

جوتی زیادہ تر اداں جگ پر بھروسہ کیے رہا۔ فرانس کو ۱۸۶۰ء میں شکست دینے کے بعد اس نے ہارنے والوں سے پانچ ارب فرانک اٹیٹھ لیے۔ اس کے بعد چار سالوں میں جوتی میں جو کارخانے بنے، جو کابینہ کھدی گئیں اور جو ریل کی پٹریاں بچھائی گئیں ان کی مقدار اس تعمیری کام سے کہیں زیادہ تھی جو اہم حالات میں ۲۵ برس کے عرصے میں انجام پاتا۔

زادوں کے رُجوں نے زیادہ تر غلامانہ فوضوں پر تکیہ کیا جس کے نتیجے میں باقاعدہ طور پر اپنے آپ کو غیر ملکی سرمایے کا محتاج بنالیا۔

کئی دوسرے سرمایہ دار ممالک نے یہ تینوں طریقے، ایک ساتھ استعمال کیے۔ مثال کے طور پر ریاست ہائے متحدہ نے اپنے ٹریڈ فام باشندوں کی بے دردی سے خونریزی کی، غلاموں کی تجارت میں حصہ لیا۔ اپنے نوآبادیاتی مفادات کو فروغ دیا اور دوسرے ممالک کو اسے مفاد کے لیے استعمال کیا۔

نیا چین سرمایہ دار ممالک کے طریقے بھی اختیار نہ کر سکتا تھا۔ کوٹ کھسوٹ، استحصال، باج، نفع اندوزی اور دوسروں کا مال اڑا کر انہیں لنگال کرنا اشتراکی چین کی نظریاتی بنیادوں سے اتنا ہی متضاد ہے جتنا آگ سے پانی۔

تو پھر کیا راستہ اختیار کیا گیا؟ کچھ لوگوں نے رائے دی کہ چین کی ترقی غیر ملکی سرمایہ کی مدد سے ہونی چاہیے۔ مگر تاریخ نے یہ ثابت کر دکھایا ہے کہ غیر ملکی روپیے پر بھروسہ تعمیر کی رفتار کو کم کرنے کی بجائے نوآبادیاتی کھڈ کی طرف ہی دھکیل سکتا ہے۔ یہ راہ اختیار نہ کی جا سکتی تھی۔

جو راستہ چین نے اختیار کیا وہ صد مائوزے تنگ کا تراشا ہوا خود اعتمادی کا راستہ تھا۔

تین انگشتانہ انگریز اعداد و شمار

کیا چین جیسا غریب ملک اپنی ذاتی کوششوں پر بھروسہ کر سکتا ہے؟ کیا اس کے پاس، تعمیر کے واسطے سرمایے کی فراہمی کے داخلی ذرائع ہیں؟

جواب ہے، ہاں۔ سب سے اہم وجہ یہ ہے کہ چین میں قومی جمہوری انقلاب سرانجام پا چکا ہے اور ساتھ ہی پیداوار کے وسیلوں کی ملکیت اشتراکی بنیادوں پر استوار ہو چکی ہے۔

اس دور ہرے انقلاب کے نتیجے میں چین میں سامراجی حکومت کو جڑوں سے

۶۹۰ فیصد انفرادی کسانوں سے اور ۲۲۶ فیصد سرمایہ دارانہ صنعت و حرفت اور بیوپار سے۔

معیشت کی نشوونما اور رسد کی حفاظت

مگر اس دولت کے استعمال کا امکان جو سامراجی اور نفع خور طبقے اڑا رہے تھے اس تصویر کا صرف ایک رخ ہے۔ اس سے زیادہ ضروری یہ دوسرا پہلو ہے کہ جب معنی عوام کی بڑھتہ آمد نفع خوری اور ظلم سے پیچھا چھڑا کر اُدھنے درجے کے سیاسی شعور سے مستحضر ہوتی ہے تو وہ اپنی جدت طبع اور خلاقیت کا پوری طرح سے استعمال کر سکتی ہے۔ اشتراکی تئیر کے مروجہ نعرے کے الفاظ دیکھیے: "جان کی بازی لگا دو اور گناہیں بلند رکھو۔" تاکہ قومی معیشت ترقی کرے اور جلد از جلد بہتر نتائج حاصل ہوں۔ اشتراکی نظام کے اجتماعی فوائد کے تحت اپنی صلاحیت اور محنت کو استعمال میں لانے کے بعد عوام اپنی پیداوار کا زیادہ تر حصہ اپنے معاشی حلقے کی طاقتوں سے دس گنا ہی نہیں بلکہ سو گنا زیادہ کر سکتے ہیں اور اس طرح قومی معیشت کی نشوونما ایک مسلسل نمائندہ بن سکتی ہے۔ معیشت کی نشوونما اور پیداوار میں اضافہ اور گردش زیادہ مالی وسائل پیدا کرتے ہیں۔

انقلابی جنگ کے دوران ہی میں صدر ماؤزے تنگنہ کا تھا: "معیشت کی نشوونما اور رسد کی حفاظت ہی ہماری معاشی اور مالی محنت ملی کے رہبر ہیں۔" انہوں نے یہ بھی کہا: اگرچہ ایک اچھا یا بُرا مالی نظام معیشت پر اثر انداز ہوتا ہے مگر معیشت ہی مال کا تحفظ کرتی ہے۔"

انقلابی جنگوں کی تاریخ اور آج کی اشتراکی تئیر کی واقعیت اس محنت ملی کے صحیح ہونے کی عیاں خاں ہیں۔

مثال کے طور پر ہمارے پہلے پانچ سال منصوبے کے دوران میں اوسط سالانہ ترقی کا نقشہ یہ تھا: اٹھارہ فی صد صنعتی پیداوار پر، ۵ فی صد زرعت پر اور ۱۲ فی صد مالیہ پر (صنعتی و زرعی ترقی کی رفتار کے مابین) منصوبہ شروع ہونے سے پہلے ۱۷-۱۸ ارب ۵۰ کروڑ روپے تک پہنچا تھا اور منصوبے کے آخری سال (۱۹۵۷ء) تک یہ ۳۱-۳۲ ارب روپے تک ہو گیا تھا۔

دوسرے پانچ سال منصوبے کے دوران میں چین کی دولت کے نظم و نسق کو تین سال متواتر قدرتی حادثات اور غرضیت کے عہد میں سوویت باہرین کو دیکھ لیتے اور کئی سوچینی روی معاہدوں اور اقرارناموں کو ردی کی ٹوکری میں پھینک دینے سے وقتی طور پر مشکلات کا سامنا ہوا۔ ان مشکلات کا اثر حکومت کے مجموعی سرمایے کی مقدار پر بڑا اثر پڑا کی طرف سے طرز عمل دوبارہ تربیت، مستعدی، استحکام، اور بلند نظری اور کئی دیگر تدبیروں کے متواتر سلسلوں کی شکل قبیل سے قومی اجتماعی وسائل نے جلد ہی پوری طرح سے بہتری کی طرف رخ موڑ لیا۔ قومی ذخیروں کی مقدار میں بھی اسی کے مطابق اضافہ ہوا۔ معیشت کی نشوونما کا یہ مقصد نہیں کسی بھی طرح کی معیشت کی ترقی بلکہ اشتراکی معیشت۔ عوامی جمہوریہ کے اولین دور میں چین کی معیشت پانچ حصوں پر مشتمل تھی۔ یعنی ریاستی ملکیت کی معیشت، امداد باجی کی معیشت، کسانوں اور دستکاروں کی انفرادی معیشت، ریاستی سرمایہ دارانہ معیشت اور سرمایہ دارانہ معیشت، ۱۹۵۰ء میں ریاستی مالیکہ کا ۶۴ فیصد حکومت کے ذاتی کاروبار اور امداد باجی کی انجمنوں سے ملا۔

جاں فانی اور کفایت کے تقاضے کی تعمیر

صدر ماؤزے تنگ نے کہا تھا: کارخانے، موزائیں، ریاستی ملکیت و امداد باجی کے ادارے اور باقی ہر طرح کے کام جاں فانی و کفایت شعار کی پالیسی کو مدنظر رکھتے ہوئے پروان چڑھیں۔ اشتراکی معیشت کا یہ بنیادی طریق عمل ہے۔ اپنی اعتبار ہی سے چین نے اس بات کی اہمیت پر زور دیا کہ تمام کام کاج جاں فانی اور کفایت شعار کی ساتھ ہی ہوں تاکہ قومی تئیر کے واسطے اپنے ذرائع سے سرمایہ جمع کیا جاسکے۔ رقم جمع کرنے کے لیے ہم اپنی کوششوں پر اس لیے مجبور ہو سکتے ہیں کہ قومی عوام کی بے انتہا طاقت اور ہر کام میں ان کی محنت اور کفایت شعار کی عادت ہماری بہت مدد کرتی ہے۔

پچھلے چند سالوں میں ہر تئیری معاذ پر ایسی کئی جماعتیں نمودار ہوئی ہیں جن کی نمایاں صفات

جاں فانی، کفایت شعار اور ان تنگ جلد جہد ہیں۔ زرعی معاذ پر شائسی صوبے کی نچا پی پیداواری بریگیڈ عرصے سے خود اعتمادی اور جدوجہد کی بہت اچھی مثال ہے۔ آج اس وضع کی پیداوار بریگیڈیں ملک میں موجود ہیں۔ شانگوگ صوبے کے ضلع ہوانگ ڈی کی زیادہ تر بریگیڈیں اس وضع کی بہت عمدہ کا شکار جماعت ہے۔ یہ بریگیڈ ان خبر علاقوں میں کام کرتی ہے جو جزیرہ نما چیاؤ ڈنگ کے شمالی پہاڑوں میں ہیں۔ اس کے پاس کوئی ۲۴۰۰ موزیر کاشت زمین ہے جس کا کوئی ۸۰ فی صد پہاڑی ڈھلوانوں پر پھیلا ہوا ہے۔ اگر جنگ پر کاشت کے قابل مٹی کی سطح سے ۳۰ انچ تک گہری مٹی۔ بارش کے دنوں میں پہاڑوں کی ڈھلوانوں پر، پانی سب کچھ بہا لے جاتا تھا اور خشک موسموں میں سوتے سوکھ جاتے تھے۔

۱۹۵۸ء میں عوامی کمین قائم ہونے کے بعد زیادہ تر بریگیڈ نے اپنے کام میں بنیادی تبدیلی کرنی شروع کی۔ اپنے وسائل یعنی محنت مزدوری کی صلاحیت، سامان اور سرمایہ کا استعمال کرتے ہوئے انہوں نے پانی کا ذخیرہ کرنے کے لیے بندشیں باندھیں خبریں اور

ہے مگر یہ رقم ان کے متعدد بیوپاروں اور عوامی کمیونٹی میں مٹی ہوتی ہے اس لیے ضروری ہے کہ ریاست کے ماحقوں میں اس تمام سرمایے کا موزوں طریقے سے اجتماع ہو تاکہ ریاست اس کا استعمال بحسن روی اور نظم کے ساتھ کر سکے۔

یہ دو خاص طریقوں سے ہوتا ہے :

۱: ہر ریاستی پراجیکٹ کو حکم ہوتا ہے کہ وہ اپنا نفع حکومت کو ایک مقررہ وقت پر پہنچا دے۔

۲: کئی طرح کے محصول عاید کیے جاتے ہیں۔ خاص خاص محصولات مندرجہ ذیل ہیں : تجارت اور صنعت و حرفت کا مجموعہ محصول، صنعتی و تجارتی آمدنی کا محصول، ملک کا محصول، محصول درآمد، زرعی محصول اور حیوانی نسل کشی کا محصول وغیرہ۔ زرعی اور حیوانی نسل کشی کے محصول کے علاوہ جو کہ عوامی کمیونٹی کی پیداواری جماعتیں اور بریگیڈیں ادا کرتی ہیں، باقی محصول کا زیادہ حصہ ریاستی پراجیکٹوں سے ملتا ہے۔ نئے چین میں ذاتی آمدنی پر کوئی ٹیکس ادا نہیں کرنا پڑتا۔

تھیلے سالوں کے مختلف اوقات میں مندرجہ بالا طریقے سے جمع کیے ہوئے سرمایے کی شرح بدلتی رہی ہے۔

۱۹۵۰ء میں ریاستی کاموں کا خانہ ریاستی مالے کا ۲۴.۳ فی صد تھا، صنعتی اور تجارتی محصول ۲۹ فی صد اور زرعی محصول ۶۶ فی صد تھا۔

یہ تبدیلی اشتراکی معیشت کی ترقی کو منعکس کرتی اور ریاست کی اس حکمت عملی کی توضیح کرتی ہے جس کے ذریعے سے کئی برس سے، کسانوں کے محصول کے بوجھ کو مسلسل کم اور ہموار کیا گیا ہے۔ اس حکمت عملی کے تحت کسان جو زرعی محصول ریاست کو ادا کرے گا اس میں ایک خاص مدت تک کوئی اضافہ نہیں آئے گی۔ ان کسانوں کا جن کی فصل کسی قدرتی حادثے کی وجہ سے خراب ہوتی ہو، محصول یا تو کم کر دیا جائے گا یا بالکل معاف، مگر بہتر پیداوار پر محصول بڑھایا نہیں جاتا۔ زیادہ پیداوار کسانوں ہی کے پاس رہتی ہے جس کے استعمال سے وہ اپنی زندگی کو بہتر بنا سکتے ہیں اور اپنے کمیونٹیوں کی بریگیڈوں اور جماعتوں کے ذخیرے کو فروغ دے سکتے ہیں۔

چینی میں اس بات کی ثابت قدمی سے مخالفت کی جاتی ہے کہ ریاستی بیوپار صرف نفع حاصل کرنے کے واسطے ہی ہو کیونکہ یہ راستہ رجعت پسندانہ ہے اور سرمایہ داری کی جانب لے جاتا ہے۔ سٹڈ بازی اور قیمت بڑھا کر نفع خوری جیسے غیر قانونی ذیلیے استعمال کرنے کی بھی اجازت ہرگز نہیں ہے۔ تاہم ہر ریاستی ادارے کے لیے لازم ہے کہ وہ، ریاستی منصوبے کی تکمیل کرتے ہوئے، مستعدی کے ساتھ اپنی مالیات کو بہتر بنائے، پیداوار بڑھائے، خرچے میں کمی کرے، اور اتنا منافع کھائے جتنا کہ ریاست نے اس کے ذمے ڈالا ہو، تاکہ وہ ریاست کو تیر نو کے واسطے سرمایہ ہیکار کر سکے۔

مندرجہ بالا خاص خاص طریقوں کے علاوہ ریاست اپنے بینکوں کے ذیلیے سے، ایک پراجیکٹ کے عارضی طور پر کام نہ آنے والے سرمایے کو اپنی تحویل میں لے کر دوسرے پراجیکٹ کو ادھار دیتی ہے تاکہ وہ اس کو ایک امدادی سرمایے کے طور پر استعمال میں لاسکے۔ ساتھ ہی ساتھ اپنی مرضی سے بینک میں روپیہ جمع کرانے اور بینک سے روپیہ نکالنے کی آزادی کے بنیادی اصولوں کی مطابقت میں ریاست

ناملے کھوسے، بینک ٹھیکہ اور دیار سے بہادر ملک آپا بنی گا ایک نظام قائم کیا۔ اس کے ساتھ ساتھ ہی انہوں نے اپنے مکتب کو ہموار کرنے اور بہادروں کی ڈھلانوں پر دفعت اگانے کا کام ایک بڑے پیمانے پر شروع کیا اور ۱۶۰۰ مو سے زیادہ زرعی زمین کی اوپری تہ کو تقریباً ایک گز گہرا کر دیا۔ انہوں نے بہادروں کی ڈھلانوں پر پھل دار درختوں کے باغ بھی لگائے ہیں۔ آزادی سے پہلے کے دنوں میں یہ لوگ ہر مو سے کوئی سوڑن گندم حاصل کرتے تھے یعنی سال کی لگاتار محنت کے صلے میں ۱۹۶۳ء تک ہر مو سے اوسطاً ۹۲ ٹن گندم حاصل ہونے لگی اور اس کے ساتھ ہی جنگلات پیداوار، حیوانی نسل کشی اور دیگر متعلقہ شعبوں میں بھی ترقی ہوئی۔

صنعت و حرفت کے عماد پر ٹانچک میں واقع تیل کا کنواں ایک بڑے پیمانے کا، خود اعتمادی اور محنت کی بناء پر قائم ہونے والا، مثالی کام ہے۔ جب کنواں کھودنے والے یہاں پہنچے تو یہ ایک نہایت جاڑا علاقہ تھا منصوبے کے اولین دنوں میں کاریگر لوگ خیموں میں سوتے اور جاڑے گزارنے کے لیے جھوپڑیاں بھی انہوں نے خود ہی بنائیں۔ بار بار دشمنوں کے دیر سے پہنچنے پر انہوں نے، وقت بچانے کے لیے سنگلاخ زمینوں میں سوراخ کرنے والی ٹیم مشینوں کو جھیل دھکا کر خود ہی ریل گاڑی سے آمار لیا۔ یہی وہ جذبہ تھا جس کی وجہ سے اس منصوبے کا کام نہایت تیز رفتاری کے ساتھ پورا ہوا۔ ایک برس سے دراز زیادہ کے عرصے میں تین تین مادے کا مکمل جائزہ لے لیا گیا اور تین برس کے قلیل عرصے میں تیل کا ایک بڑا اور جدید کارخانہ قائم ہو گیا۔

کانٹھو صوبے کے علاقے لایچو میں واقع تیل صاف کرنے کا کارخانہ ایک اور کار عظیم ہے جس کے پیچھے جان فشانی، کفایت شعاری اور محنت کی نمایاں مثالیں ہیں۔ ۱۹۵۹ء میں جب سے یہ قائم ہوا ہے، ہر سال اس کارخانے نے توقعات سے جڑھ چڑھ کر کام کیا ہے۔ سال بہ سال اس کی پیداوار بڑھتی ہی گئی اور مصنوعات کی اقسام میں پانچ لاکھ اضافہ ہو گیا۔ مزید برآں، ابتدائی منصوبے کے مطابق اس کی مصنوعات اعلیٰ معیار کی ہیں اور ہر سال ان کا خرچہ بھی کم ہوتا گیا ہے۔ تیل صاف کرنے کے اس کارخانے نے ہمیشہ سے اپنی مالیات کا گڑا معیار قائم کر رکھا ہے۔ ۱۹۵۹ء سے ۱۹۶۳ء تک اس کارخانے نے، حکومت کے واسطے، اس رقم سے جو کہ حکومت نے اس کی تعمیر پر خرچ کی تھی، ۶ کروڑ یوان اور زیادہ جمع کر دکھایا۔

چین نسبتاً غریب ہے، بظاہر یہ ایک بالکل ہی ناموافق صورت حال معلوم ہوتی ہے۔ مگر امر واقعہ یہ ہے کہ اس بات کا فائدہ بھی اٹھایا جاسکتا ہے غریب لوگ تبدیلی چاہتے ہیں۔ ان کے دل میں ایک دلولو ہوتا ہے اور حالات میں تغیر لانے کے لیے وہ جان لگا کر محنت کرنے کو تیار ہوتے ہیں۔ تنہا کفایت شعاری اور جہد جہد کے اس جذبہ کو بروئے عمل لاکر جیتی عوام اپنے ملک کی معیشت کو ترقی دے رہے ہیں اور تعمیر کے لیے رقم اکٹھی کر رہے ہیں۔

ریاست کے پاس سرمایے کا اجتماع

مزدوروں اور کسانوں کی کثیر تعداد اپنی پیداوار کے ذریعے سے رقم اکٹھی کرتی

عوام کی پس انداز کی ہوئی رقموں کو اپنی تحویل میں لے کر استعمال میں لاتی ہے تاکہ زر گردش میں رہے اور ریاست کی مالی حالت بہتر ہوتی چلی جائے۔ بچت اس بات کی بھی ترغیب ہے کہ عوام کو اپنا گھر بار محنت و کفایت شعار سے چلانے کی عادت ہے۔

چادر دیکھ کر پاؤں پھیلاؤ، کم خرچ سے زیادہ کام چلاؤ
مفسر صرف اس حد تک ہی نہیں کہ ترقی کے لیے سرمایہ کیس طرح جمع کیا جائے بلکہ اس میں یہ بات بھی شامل ہے کہ اس سرمایے کا معقول استعمال کیونکر ہو۔

سرمایہ اکٹھا کرنے کے امکانات اور تعمیر کی ضروریات، دستیاب مایہ اور ریاستی مطالبات میں ایک تضاد پایا جاتا ہے۔ اس تضاد کے سلسلے میں چینی طریقہ عمل یہ ہے:

”چادر دیکھ کر پاؤں پھیلاؤ، کم خرچ سے زیادہ کام چلاؤ۔“
چادر دیکھ کر پاؤں پھیلانے کا مقصد ہے کہ ہم اپنے حالات کا بھی طرح سے جائزہ لیں اور اپنی طاقت اور وسائل کا تخمینہ احتیاط لگائیں۔ کم خرچ سے زیادہ کام چلانے کے معنی ہیں کہ ہم اپنی اختراعت کو کام میں لائیں اور خوب محنت کریں۔ اگر ہم خیالی پلاؤ پکاتے رہے اور اپنی دولت اور اہم وسائل کو گنجائش سے زیادہ کام میں لانے پر زور دیتے رہے تو اس جلد بازی کا نتیجہ زقار میں کمی ہوگا۔ دوسری طرف اگر ہم ان کاموں سے، جو کم مستعدی سے پورے ہو سکتے ہیں، احتراز کرتے ہیں تو تعمیر کا کام شست پڑ جائے گا۔

عوامی چین کی حکمت عملی ہمیشہ یہ رہی ہے کہ میزانیے کا توازن تھوڑی سی بچت کے ساتھ برقرار رہے۔ اپنی حیثیت کے مطابق خرچ کرنے اور کم دولت سے زیادہ کام نکلانے کی حکمت عملی کے نتیجے میں وہ مالیاتی خسارے جنہوں نے پرانے چین اور دوسرے سرمایہ دار ممالک کو لپیٹ میں لیا ہوا تھا، نئے چین میں عرصہ دراز سے غائب ہو چکے ہیں۔

ریاستی مصارف کو متین کرنے کی پالیسی پر عمل درآمد کرنے کا مطلب ہے کہ اپنے تصرف میں لائے ہوئے سرمایے کا ایک بڑا حصہ اقتصادی اور ثقافتی تعمیر میں لگایا جائے اور ریاست کے انتظامی اخراجات میں کمی کی جائے۔ مثال کے طور پر پہلے پانچ سالہ منصوبے کو لیں: کل خرچے کا ۹۵.۴ فیصد اقتصادی تعمیر پر، ۵.۴ فیصد ثقافت، تعلیم، صحت عامہ اور معاشرتی بہبود پر، ۲۶.۳ فیصد ملکی دفاع پر، اور ۶.۶ فیصد نظم و نسق پر خرچ ہوا۔

صنعت و حرفت کی انتظامیہ اور مصنوعات کی ساخت میں انقلاب لانے کے لیے ۱۹۶۴ء کے موسم سرما سے، چین نے بڑے پیمانے پر تحقیق شروع کی ہیں۔ ان تحریکوں کا ایک مقصد یہ بھی ہے کہ کم خرچ سے زیادہ کام چلانے کے نصب العین کو پورا کیا جائے۔ صنعت و حرفت کی انتظامیہ کی کاپیٹل کا مقصد، خاص طور پر، یہ ہے کہ انتظام کے طریقوں کو سدھارا جائے، نظم و نسق کے ڈھانچوں کو ہموار اور رواں کیا جائے، غیر پیدا کار عملے کی کوئی کمی نہ رہے، ایسے مستقل عملے کی بھرتی کی جائے جو پیدا کار محنت کا حصہ بن سکے تاکہ وہ قوم کے قائدانہ اور عملی شعبوں کو

سوئی کڑے سے بنی ہوئی اشیاء، کوئلہ اور دیگر روزمرہ استعمال میں آنے والی اشیاء کی قیمت یکساں ہونے کے علاوہ کم بھی ہے۔ اب چینی عوام کو قیمتوں کے اتار چڑھاؤ کی وجہ سے پریشان ہونے کی کوئی ضرورت نہیں۔

نئے چین کے سکڑا راج الوقت، رن من نی کی قدر مستحکم ہے اور یہ دیس اور دیس دونوں میں ابھی شہرت رکھتا ہے۔ کوئلہ ٹانگ کی رجعت پسندانہ حکومت کے دوران میں جو مسلسل افراط زر تھی چینی جمہوریہ کے کچھ عرصہ بعد ہی اس کا قطع کر دیا گیا تھا۔

یہ صورت حال اپنا آئینہ آپ ہے۔ نئے چین کی عوامی حکومت نے نہیں بلکہ پرانے چین کے شہنشاہیت پسند، جاگیردار اور افسر ہی سرمایہ دار حکمرانوں نے تعمیر کا پہاڑ کھراکے بغیر ارد گرد کی زمین کھود کر عوام کی قوتوں کو سلب کیا تھا۔

قومی تعمیر کے ضمن میں جو کچھ چین نے حاصل کیا ہے وہ شروعات کا درجہ رکھتا ہے۔ اس ضمن میں چین ابھی کئی کوتاہیوں اور مشکلات پر غالب آنا ہے۔ ہمیں محسوس اور محاط ہونا چاہیے اور اپنے آپ کو گھنڈ اور جلد بازی سے بچانا چاہیے۔ چینی اشتراکی پارٹی اور صد سالہ نئے ملک کی قیادت میں ہمیں چاہیے کہ اس سے بھی زیادہ محنت سے کام کریں۔

چین کی ملکی منڈیوں پر ایک نگاہ ڈالنے سے بھی یہ بات ثابت ہو جاتی ہے۔ آج اور جو روجریں دبے ہوئے دنیا بھر کے لوگوں کو اُن کی جدوجہد میں مدد دیں۔ یہ منڈیوں میں جنس نسبتاً افراط کے ساتھ موجود ہے اور ہر طرف خوشحالی دکھائی دیتی ہے۔ ہمارا فرض عظیم ہے۔ جیسا کہ صدر ماؤ نے پچھلے سال جولائی میں کہا: ہمارا ملک اب پہلے ہے۔ گوشت، ترکاریاں اور اسی قماش کی دوسری کھلنے پینے کی چیزیں ۱۹۶۴ء میں سے طاقت و ضرور ہے مگر ابھی اتنا مضبوط نہیں ہوا جتنا ہم چاہتے ہیں۔ اگر ہم اسی

۱۹۶۵ء سے ۲۰ فیصد زیادہ تھیں۔ اسی دوران میں شیش سے بنا ہوا کاغذ، ایلومینیم ختم و مد سے بیس تیس سال کام کرتے چلے جائیں تو بے دائمی یہ اتنا طاقتور ہو جائیگا۔ کے برتن چینی کے برتن، مائیکلین ریڈیو اور روزمرہ استعمال کی دوسری ضروری اشیاء کی مقدار ۵ فیصد بڑھ گئی۔

اس کے ساتھ ساتھ چین میں چیزوں کی قیمتیں عرصے سے مستحکم رہی ہیں۔ گندم

بے روزگاری اور بھوک ناپید ہیں۔ اس انتہائی مفلسی کے مقابلے میں، جس سے چینی عوام آزادی سے پہلے دو چار تھے، یہ ایک نمایاں کامیابی ہے (اب چین میں محض چند لوگ ترقی نہیں کرتے، سب کے سب ترقی کرتے ہیں، یہ نہیں ہوتا کہ چند ایک کے پاس کروڑوں ڈالے ہوں اور کروڑوں کے پاس پھوٹی کوڑی بھی نہ ہو)۔

پھر بھی پچھلے ۱۶ برس کے دوران میں چینیوں کے رہنے سہنے کا معیار سال بسال بہتر ہی ہوا ہے۔ اقتصادی بحالی کے دنوں میں (۵۲-۱۹۵۰ء) مزدوروں کی تنخواہ اوسطاً ۷۰ فی صد بڑھی اور پھر پنج سالہ منصوبے کے دوران میں یہ ۲۶۶۸ فی صد مزید بڑھ گئی۔ تنخواہ میں اس اضافے کے علاوہ ریاست نے مزدوروں اور دوسرے شعبوں کے بیروں اور مکانات وغیرہ تعمیر کرنے کے منصوبوں کے سلسلے میں ایک بہت بڑی رقم خرچ کی ہے۔

کسانوں کی آمدنی بھی پانچ گنی کے ساتھ بڑھی ہے۔ اقتصادی بحالی کے دنوں میں یہ ۲۰ فیصد سے زیادہ بڑھی اور پھر پہلے پنج سالہ منصوبے کے دوران میں ۲۰ فیصد مزید بڑھ گئی۔

چین کی ملکی منڈیوں پر ایک نگاہ ڈالنے سے بھی یہ بات ثابت ہو جاتی ہے۔ آج اور جو روجریں دبے ہوئے دنیا بھر کے لوگوں کو اُن کی جدوجہد میں مدد دیں۔ یہ منڈیوں میں جنس نسبتاً افراط کے ساتھ موجود ہے اور ہر طرف خوشحالی دکھائی دیتی ہے۔ ہمارا فرض عظیم ہے۔ جیسا کہ صدر ماؤ نے پچھلے سال جولائی میں کہا: ہمارا ملک اب پہلے ہے۔ گوشت، ترکاریاں اور اسی قماش کی دوسری کھلنے پینے کی چیزیں ۱۹۶۴ء میں سے طاقت و ضرور ہے مگر ابھی اتنا مضبوط نہیں ہوا جتنا ہم چاہتے ہیں۔ اگر ہم اسی

۱۹۶۵ء سے ۲۰ فیصد زیادہ تھیں۔ اسی دوران میں شیش سے بنا ہوا کاغذ، ایلومینیم ختم و مد سے بیس تیس سال کام کرتے چلے جائیں تو بے دائمی یہ اتنا طاقتور ہو جائیگا۔ کے برتن چینی کے برتن، مائیکلین ریڈیو اور روزمرہ استعمال کی دوسری ضروری اشیاء کی مقدار ۵ فیصد بڑھ گئی۔

توجہ: اخن اقون

پروفیسر محمد عثمان کی نئی اور عہد آفریں کتاب

اسلام پاکستان میں

- ★ عورت، سیاست، تعلیم، معیشت اور معاشرت کے بارے میں قرآنی تعلیم کی دیانتدارانہ وضاحت
- ★ سید ابوالاعلیٰ مودودی غلام احمد پرویز اور خلیفہ عبدالحکیم کے افکار کا بے لاگ بحث و تازہ
- ★ پاکستان میں اسلام کے مستقبل پر ایک حقیقت پسندانہ نظر
- ★ معاشی انصاف اور اسلامی موشلرم کی بحث کا بصیرت اندوز تجزیہ
- ★ پاکستان اور اسلام کے بنیادی مسائل میں دلچسپی رکھنے والوں کے لیے ایک ناگزیر کتاب

قیمت : ارزاں ایڈیشن : ۵۰ روپے

مکتبہ جدید - ۴ - شائع فاطمہ جناح - لاہور

ڈیشل کاٹشاپنچہ اسلام کے اُن ٹھیکیداروں کے مُنہ پر

جو اسلام کے مقدّس نام پر

زمینداری اور جاگیرداری کا تحفظ اور سامراجی مقاصد کے فروغ کا سامان کر رہے ہیں

اس معرکہ الار کتاب میں قرآن حکیم کی تعلیمات، نبی اکرم کی سیرت، صحابہ کرم کے دطیرے اور عظیم مسلمان مفکروں کے حوالے سے ثابت کیا گیا ہے کہ اسلام ایک انقلابی دین ہے جس نے امیر اور غریب میں مساوات قائم کی اور بلال حبشیؓ کو عثمان غنیؓ کے شانہ بشانہ کھڑا کر دیا۔

زمینداری، جاگیرداری اور اسلام

از: رحمت اللہ طارق

آج کی عوامی تحریک میں اس انقلاب آفرین کتاب کا مطالعہ اسلام اور نظریہ پاکستان کی روح کو سمجھنے کے لئے بے حد ضروری ہے

- ایک کتاب جسے ملک کے تمام عوام دوست حلقوں میں عزت کی نگاہ سے دیکھا جائے گا۔
- ایک کتاب جو مساوات کے لیے جدوجہد کرنے والے ہر سیاسی کارکن کے در و زباں ہونی چاہئے۔
- ایک کتاب جو پاکستان میں اقبال، قائد اعظم اور ذوالفقار علی بھٹو کی "اسلامی سوشلزم" کی تفسیر ہے۔

البیان

چیوک انٹرنیشنل، لاہور

مجلد: سفید کاغذ، بڑا سائز
آفسٹ کی بے داغ طباعت
قیمت: آٹھ روپے

ہفت روزہ نصرت لاہور۔

رجسٹرڈ نمبر ای: ۵۴۸۷

فون: 66606

صدر دفتر: چوک انارکلی، لاہور۔

محمد حنیف رائے نے شیخ حامد محمود کے زیر اہتمام نوائے وقت پرنٹرز لاہور میں چھپوا کر شائع کیا

عوامی جدوجہد میں پہلی قربانی دینے والا مجاہد۔ حق نواز خان گنداپور۔ چیئرمین (ڈیر اسماعیل خان) سپیلز پارٹی

